

कबीर का रहस्यवाद

[कबीर के दार्शनिक विचारों का गंभीर विवेचन]

डा० रामकुमार वर्मा

साहित्य भवन (प्राइवेट) लिमिटेड
इलाहाबाद

नवी आवृत्ति : सन् १९६१ ईसवी

चार रुपये

मुद्रक : दामका नाथ भार्गव,
भार्गव प्रेस, १ बार्ड-का-बाग, इलाहाबाद-३

श्रीमान् डाक्टर ताराचन्द्र
एम्० ए०, डी० फिल्० (आक्सन)
की सेवा मे सादर
समर्पित

—रामकुमार

चौथे संस्करण की भूमिका

मुझे प्रसन्नता है कि इस पुस्तक ने कबीर की कविता और उसके दृष्टिकोण के सम्बंध में बहुत सी भ्रातियाँ दूर की है । अब यह पुस्तक नये संस्करण में विद्वानों की सेवा में जा रही है ।

हिन्दी विभाग
२४-१०-४१

रामकुमार वर्मा

रहस्यवाद आत्मा की उस अर्तर्हित प्रवृत्ति का प्रकाशन है
जिसमे वह दिव्य और अलौकिक शक्ति से अपना शात
और निश्चल सम्बन्ध जोड़ना चाहता है और यह
सम्बन्ध यहाँ तक बढ़ जाता है कि दोनों
मे कुछ भी अन्तर नहीं रह जाता ।

विषय-सूची

| | | | |
|---|-----|-----|-----|
| परिचय | . . | ... | १ |
| रहस्यवाद | ... | ... | ६ |
| आध्यात्मिक विवाह | . | .. | ४७ |
| आनन्द | . | . | ५३ |
| गुरु | | .. | ६० |
| हठयोग | ... | ... | ६८ |
| सूफीमत और कबीर | ... | ... | ९१ |
| अनन्त सयोग (अवशेष) | . | ... | १०० |
| परिशिष्ट | | | |
| (क) रहस्यवाद से सम्बंध रखने वाले कबीर के कुछ चुने हुए पद | | | |
| | ... | ... | १०४ |
| (ख) कबीर का जीवन वृत्त | | | |
| | . . | ... | १६६ |
| (ग) हठयोग और सूफीमत में प्रयुक्त कुछ विशिष्ट शब्दों के अर्थ | | | |
| | ... | ... | १८६ |
| (घ) हंसकूप | | | |
| | ... | .. | २०१ |

कबीर का रहस्यवाद

कहत कबीर यह अकथ कथा है,

कहता कही न जाई ।

—कबीर

कबीर के समालोचको ने अभी तक कबीर के शब्दों को तानपूरे पर गाने की चीज ही समझ रक्खा है पर यदि वास्तव में देखा जाय तो कबीर का विश्लेषण बहुत कठिन है । वह इतना गूढ़ और गंभीर है कि उसकी शक्ति का परिचय पाना एक प्रश्न हो जाता है । साधारण समझने वालों की बुद्धि के लिए वह उतना ही अग्राह्य है जितना कि शिशुओं के लिए मासाहार । ऐसी स्वतंत्र प्रवृत्ति वाला कलाकार किसी साहित्य-क्षेत्र में नहीं पाया गया । वह किन-किन स्थलों में विहार करता है, कहाँ-कहाँ सोचने के लिये जाता है, किस प्रशान्त वन-भूमि के वातावरण में गाता है, ये सब स्वतंत्रता के साधन उसी को ज्ञात थे, किसी अन्य को नहीं । उसकी शैली भी इतना अपनापन लिए हुए है कि कोई उसकी नकल भी नहीं कर सकता । अपना विचित्र शब्द-जाल, अपना स्वतंत्र भावोन्माद, अपना निर्भय आलाप, अपने भाव-पूर्ण पर बेढगे चित्र, ये सभी उसके व्यक्तित्व से ओत-प्रोत थे । कला के क्षेत्र का सब कुछ उसी का था । छोटी से छोटी वस्तु अपनी लेखनी से उठाना, छोटी से छोटी विचारावली पर मनन करना उसकी कला का आवश्यक अंग था । किसी अन्य कलाकार अथवा चित्रकार पर आश्रित होकर उसने अपने भावों का प्रकाशन नहीं किया । वह पूर्ण सत्यवादी था, वह स्वाधीन चित्रकार था । अपने ही हाथों से तूलिका साफ करता, अपने ही हाथों चित्रपट की धूल झाड़ना, अपने ही हाथों से रंग तैयार करना— जैसे उसने अपने कार्य के लिए किसी दूसरे की आवश्यकता समझी ही नहीं । इसीलिए तो उसकी कविता इतना अपना-पन लिए हुए है ।

कबीर अपनी आत्मा का सबसे आज्ञाकारी सेवक था। उसकी आत्मा से जो ध्वनि निकली उसका निर्वाह उसने बहुत खूबी के साथ किया। उसे यह चिन्ता नहीं थी कि लोग क्या कहेंगे, उसे यह भी डर नहीं था कि जिस समाज में मैं रह रहा हूँ उस पर इतना कटुतर वाक्य-प्रहार क्यों करूँ ? उसकी आत्मा से जो ध्वनि निकली उसी पर उसने मनन किया, उसी का प्रचार किया और उसी को उसने लोगों के सामने जोर-दार शब्दों में रक्खा। न उसने कभी अपने को धोखा दिया और न कभी समाज के कारण अपने विचारों में कुछ परिवर्तन ही किया। यद्यपि वह अपढ रहस्यवादी था, उसने 'मसि-कागद' छुआ भी नहीं था, तथापि उसके विचारों की समानता रखने वाले कितने कवि हुए हैं ? जहाँ कही भी हम उसे पाते हैं वहाँ वह अपने पैरों पर खड़ा है, किसी का लेश मात्र भी सहारा नहीं है।

काव्य के अनुसार जितने विभाग हो सकते हैं उतने विभाग के सामने रखिए, किसी विभाग में भी कबीर नहीं आ सकते। बात यह नहीं है कि कबीर में उन विभागों में आने की क्षमता ही नहीं है पर बात यह है कि उसने उनमें आना स्वीकार ही नहीं किया। उसने साहित्य के लिए नहीं गाया, किसी कवि की हैसियत से नहीं लिखा, चित्रकार की हैसियत से चित्र नहीं खींचे। जो कुछ भी उस रहस्यवादी के हृदय से निकला वह इस विचार से कि अनंत शक्ति एक सत्पुरुष का संदेश लोगों को किस प्रकार दिया जाय, उस सत्पुरुष का व्यक्तित्व किस प्रकार प्रकट किया जाय, ईश्वर की प्राप्ति के लिये किस प्रकार लोगों से भेद-भाव हटाया जाय, 'एक बिन्दु से विश्व रचो है को बाम्हन को सूद्रा' का प्रतिपादन किस प्रकार किया जाय, सत्य की मीमांसा का क्या रूप हो सकता है, मत्मा किस प्रकार सारहीन चित्रित की जा सकती है, यही उसका विचार था जिस पर उसने अपने विश्वास की मजबूत दीवाल उठाई थी।

कबीर की प्रतिभा का परिचय न पा सकने का एक कारण और है। वह यह कि लोग उसे अभी तक समझ ही नहीं सके हैं। 'रमैनी' और

‘शब्दों’ में उसने ईश्वर और माया को जो मीमांसा की है, वह साधारण लोगों की बुद्धि के बाहर की बात है।

दुलहनी गावहु मङ्गलचार,

हम घरि आए हो राजा राम भतार ।

तन रत करि मैं मन रत करिहूँ, पञ्चतत बराती,

रामदेव मोरे पाहुँने आए, मैं जोबन मे माती,

सरोर सरोवर बेदी करिहूँ, ब्रह्मा बेद उचार

राम देव सँगि भाँवर लेहूँ, धनि धनि भाग हमार,

सुर तेतीसूँ कौतिक आए, सुनिवर सहस अठासी,

कहैं कबीर हम व्याहि चले हैं, पुरिष एक अविनासी ॥^१

साधारण पाठक इस रहस्यमयी मीमांसा को सुलझाने में सर्वथा असफल हो जाता है।

दूसरी बात यह है कि जो ‘उल्टवाँसियाँ’ कबीर ने लिखी हैं उनकी कुजियाँ प्रायः ऐसे साधु और महत्तों के पास हैं जो किसी को बतलाना नहीं चाहते, अथवा ऐसे साधु और महत्त अब हैं ही नहीं।

निम्नलिखित उल्टवाँसी का अर्थ अनुमान से अवश्य लगाया जा सकता है, पर कबीर का अभिप्राय क्या था, यह कहना कठिन है—

अवधू वो तत्तु रावल राता ।

नाचि बाजत बाजु बराता ॥

मौर के माथे दुलहा दोन्हा ।

अकथ जोरि कहाता ।

मंडये के चारन समधी दोन्हा

पुत्र व्याहिल माता ॥

दुलहिन लीपि चौक बैठारी,

निर्भय पद परकासा ।

^१ कबीर ग्रंथावली (नागरी प्रचारिणी सभा), पृष्ठ ८७ ।

भाते उलटि बरातिहि बखायो,
 भली बनी कुशलाता ।
 पाणिग्रहण भयो भौ मंडन,
 सुषमनि सुरति समानी ।
 कहाँह कबीर सुनो हो संतो
 बूझो परिडत ज्ञानी ॥^१

राय बहादुर लाला सीताराम बी० ए० ने अपने कबीर शीर्षक लेख में इसे योग की परिस्थितियों का चित्रण माना है ।^२

एक बात और है । कबीर ने आत्मा का वर्णन किया, शरीर का नहीं । वे हृदय की सूक्ष्म भावनाओं को तह तक पहुँच गये हैं । 'नख-शिख' अथवा शरीर-सौंदर्य के भ्रमेले में नहीं पड़े । यदि शरीर अथवा 'नख-शिख' वर्णन होता तो उसका निरूपण सहज ही में हो सकता था । ऐसा सिर है, ऐसी आँखें हैं, ऐसे कपोल हैं, अथवा कमल-नेत्र हैं, कलभ-कर बाहु हैं, वृषभ-कंध है । किन्तु आत्मा का सूक्ष्म ज्ञान प्राप्त करना बहुत ही कठिन है । उस तक पहुँच पाना बड़े बड़े योगियों की शक्ति के बाहर है । ऐसी स्थिति में कबीर ने एक रहस्यवादी बन कर जिन जिन परिस्थितियों में आत्मा का वर्णन किया है वे कितने लोगों की समझ में आ सकती हैं ? शरीर का स्पर्श तो इन्द्रियो द्वारा किया जा सकता है पर आत्मा का निरूपण करना बहुत कठिन है । आध्यात्मिक शक्तियों द्वारा ही आत्मा का कुछ कुछ परिचय पाया जा सकता है । आध्यात्मिक शक्तियाँ सभी मनुष्यों में नहीं रह सकती । इसीलिए सब लोग कबीर की कविता को थाह सफल रूप से कभी न ले सकेंगे ।

आत्मा का निरूपण करना कबीर के लिये कहाँ तक सफलता का द्वार खोल सका, यह एक दूसरा प्रश्न है । कबीर का सारभूत विचार

१ बीजक मूल (श्रीवेंकटेश्वर प्रेस) सं० १९६६, पृष्ठ ७४-७५

२ कबीर—रायबहादुर लाला सीताराम बी० ए०, पृष्ठ २४

[कलकत्ता यूनीवर्सिटी प्रेस, १९२८]

यही था कि वे किस प्रकार मनुष्य की आत्मा को प्रकाश में ला दें। यह बान सत्य है कि कभी कभी उस आत्मा का चित्र धुँधला उतरता है, कभी हम उसे पहिचान ही नहीं सकते। किसी स्थान पर वह काले घबूँ के रूप में रहता है। किसी स्थान पर उस चित्र का ऐसा बेढगा रूप हो जाता है कि कलाकार की इस परिस्थिति पर हँसने को जी चाहता है, पर अन्य स्थानों पर वह चित्र भी कैसा होता है। प्रातःकालीन सूर्य की सुनहली किरणों की भाँति चमकता हुआ, उषा के रंगीन उड़ते हुए बादलों की भाँति झिलमिलाता हुआ, किसी अन्धकारमयी काली गुफा में किरणों की ज्योति की भाँति। इन विभिन्नताओं को सामने रखते हुए, और कबीर की प्रतिभा का वास्तविक परिचय पाने की पूर्ण क्षमता न होते हुए हम एक अन्धे के समान दूँढ़ते हैं कि साहित्य में कबीर का कौन सा स्थान है।

इसमें सन्देह है कि कबीर की कल्पना के सारे चित्रों को समझने की शक्ति किसी में आ सकेगी अथवा नहीं। जो हो, कबीर की बानी पढ़ जाने के बाद यह स्पष्ट रूप से ज्ञात हो जाता है कि कबीर के पास कुछ ऐसे चित्रों का कोष है जिसमें हृदय में उथल-पुथल मचा देने की बड़ी भारी शक्ति है। हृदय आश्चर्य-चकित होकर कबीर की बातों को सोचता रह ही जाता है, वह हतबुद्धि होकर अशान्त हो जाता है। उस समय कबीर की प्रतिभा एक अगम्य विशाल वन की भाँति प्रतीत होती है और पाठकों का मस्तिष्क एक भोले और अशक्त बालक की भाँति।

अन्त में यही कहना शेष है कि कबीर ने दार्शनिक लोगों के लिए अपनी कविता नहीं लिखी। उन्होंने कविता लिखी है धार्मिक विचारों से पूर्ण जिज्ञासुओं के लिए। समय बतला देगा कि कबीर की कविता न तो नीरस ज्ञान है और न केवल साधुओं के तानपूरे की चीज। समालोचकगण कबीर की रचना को सामने रखकर उसके काव्य-रत्नाकर से थोड़े से रत्न पाने का प्रयत्न करें, चाहे वे जगमगाते हुए जीवन के सिद्धान्त-रत्न हो या आध्यात्मिक जीवन के झिलमिलाते हुए रत्न-करण।

रहस्यवाद

अब हमें कबीर के रहस्यवाद पर विचार करना है। कबीर की 'बानी' को आद्योपान्त पढ़ जाने पर ज्ञात हो जाता है कि वे सच्चे रहस्यवादी थे। यद्यपि कबीर निरक्षर थे तथापि वे ज्ञानशून्य नहीं थे। उनके सत्सग, पर्यटन और अनुभव आदि ने उन्हें बहुत ऊपर उठा दिया था। वे एक साधारण व्यक्ति की श्रेणी से परे थे। रामानन्द का शिष्यत्व उनके हिन्दू धार्मिक सिद्धान्तों का कारण था और जुलाहे के घर पालित होना तथा शेख तकी आदि सूफियों का सत्सग होना उनके मुसलमानी विचारों से परिचित होने का कारण था।

इस व्यवहार-ज्ञान से ओत-प्रोत होकर उन्होंने अपने धार्मिक सिद्धांतों का प्रतिपादन बड़ी कुशलता के साथ किया और वह कुशलता भी ऐसी जिसमें कबीर के व्यक्तित्व की छाप लगी हुई है। इसके पहले कि हम कबीर के रहस्यवाद की विवेचना करें, रहस्यवाद के सभी अंगों पर पूरा प्रकाश डालना उचित है।

रहस्यवाद की विवेचना अत्यंत मनोरंजक होने पर भी दुःसाध्य है। वह हमारे सामने एक गहन वन-प्रान्त की भाँति फैली हुई है। उसमें जटिल विचारों की कितनी काली गुफाएँ हैं, कितनी शिलाएँ हैं। उसकी दुर्गमता देख कर हमारे हृदय का निर्बल व्यक्ति थक कर बैठ जाता है। सागर के समान इस विषय का विस्तार विश्व-साहित्य भर में फैला हुआ है। न जाने कितने कवियों के हृदय से रहस्यवाद की भावना निर्भर की भाँति प्रवाहित हुई हैं। उन्होंने उसके अलौकिक आनन्द का अनुभव कर मौन धारण कर लिया है। न जाने कितने योगियों ने इस देवी अनुभूति के प्रवाह में अपने को बहा दिया है। इसी रहस्यवाद को हम परिश्रम का रूप देना चाहते हैं, एक अमृत-कूपड को मिट्टी के घड़े में भरना चाहते हैं।

परिभाषा

रहस्यवाद जीवात्मा की उस अन्तर्हित प्रवृत्ति का प्रकाशन है जिसमें वह दिव्य और अलौकिक शक्ति से अपना शान्त और निश्चल सबध जोटना चाहती है, यह सबध यहाँ तक बढ़ जाता है कि दोनों में कुछ भी अंतर नहीं रह जाता। जीवात्मा की शक्तियाँ इसी शक्ति के अनंत वैभव और प्रभाव से ओत-प्रोत हो जाती हैं। जीवन में केवल उसी दिव्य शक्ति का अनंत तेज अन्तर्हित हो जाता है और जीवात्मा अपने अस्तित्व को एक प्रकार से भूल सा जाती है। एक भावना, एक वासना हृदय में प्रभुत्व प्राप्त कर लेती है और वह भावना सदैव जीवन के अग्र-प्रत्यगो में प्रकाशित होती है। यही दिव्य संयोग है। आत्मा उस दिव्य शक्ति से इस प्रकार मिल जाती है कि आत्मा में परमात्मा के गुणों का प्रदर्शन होने लगता है और परमात्मा में आत्मा के गुणों का प्रदर्शन। कबीर की उल्टवांसियाँ प्रायः इसी भावना पर चलती हैं।

सतो जागत लीद न कोजै ।

काल नहिं खाई कल्प नहीं व्यापै, देह जरा नहिं छोड़ै ॥

उलटि गंगा समुद्रहिं सोखै, शशि और सूर गरसै ।

नव ग्रह मारि रोगिया बैठे, जल में बिब प्रकासे ॥

बिनु चरणन के दुहुँ दिस धावै, बिनु लोचन जग सूझै ॥

ससा उलटि सिंह को रासै, अचरज कोऊ बूझै ॥

इस संयोग में एक प्रकार का उन्माद होता है, नशा रहता है। उस एकान सत्य से, उस दिव्य-शक्ति से जीव का ऐसा प्रेम हो जाता है कि वह अपनी सत्ता परमात्मा की सत्ता में अन्तर्हित कर देता है। उस प्रेम में चंचलता नहीं रहती, अस्थिरता नहीं रहती। वह प्रेम अमर होता है।

ऐसे प्रेम में जीव की सारी इन्द्रियो का एकीकरण हो जाता है। सारी इन्द्रियो से एक स्वर निकलता है और उनमें अपने प्रेम की वस्तु के पाने की लालसा समान रूप से होने लगती है। इन्द्रियाँ अपने आराध्य के

प्रेम को पाने के लिए उत्सुक हो जाती है और उनकी उत्सुकता इतनी बढ़ जाती है कि वे उसके विविध गुणों का ग्रहण समान रूप से करती है। अतः वे वह सीमा इस स्थिति को पहुँचती है कि भावोन्माद में वस्तुओं के विविध गुण एक ही इन्द्रिय पाने की क्षमता प्राप्त कर लेती है। ऐसी दशा में शायद इन्द्रियाँ भी अपना कार्य बदल देती हैं। एक बार प्रोफेसर जेम्स ने यही समस्या आदर्शवादियों के सामने सुलझाने के लिये रखी थी कि यदि इन्द्रियाँ अपनी-अपनी कार्य शक्ति एक दूसरे से बदल ले तो ससार में क्या परिवर्तन हो जायेंगे ? उदाहरणार्थ, यदि हम रंगों को सुनने लगे और ध्वनियों को देखने लगे तो हमारे जीवन में क्या अन्तर आ जायगा ! इसी विचार के सहारे हम सेंट मार्टिन का रहस्यवाद से संबंध रखने वाली परिस्थिति समझ सकते हैं जब उन्होंने कहा था

मैंने उन फूलों को सुना जो शब्द करते थे और उन ध्वनियों को देखा जो जाज्वल्यमान थी।^१

अन्य रहस्यवादियों का भी कथन है कि उस दिव्य अनुभूति में इन्द्रियाँ अपना काम करना भूल जाती हैं। वे निस्तब्ध-सी होकर अपने कार्य-व्यापार ही नहीं समझ सकती। ऐसी स्थिति में आश्चर्य ही क्या कि इन्द्रियाँ अपना कार्य अव्यवस्थित रूप से करने लगे ! इसी बात से हम उस दिव्य अनुभूति के आनंद का परिचय पा सकते हैं जिसमें हमारी सारी इन्द्रियाँ मिल कर एक हो जाती हैं, अपना कार्य-व्यापार भूल जाती हैं। जब हम उस अनुभूति का विश्लेषण करने बैठते हैं तो उसमें हमें न जाने कितने गूढ़ रहस्यों और आश्चर्यमय व्यापारों का पता लगता है।

^१I heard flowers that sounded and saw notes that shone अंडरहिल रचित मिस्टिसिज्म पृष्ठ ८

फारसी में शमसी तबरीज की कविता में उक्त विचारों का स्पष्टीकरण इस प्रकार है :-

‘उसके सम्मिलन की स्मृति में,
उसके सौन्दर्य की आकाक्षा में
वे उस मदिरा को—जिसे तू जानता है—

पीकर बेसुध पड़े हैं ।

कैसा अच्छा हो कि उसकी गली के द्वार पर

उसका मुख देखने के लिए

वह रात को दिन तक पहुँचा दे ।

तू अपने

शरीर की इन्द्रियों को

आत्मा की ज्योति से जगमगा दे ।

रहस्यवाद के उन्माद में जीव इन्द्रिय-जगत से बहुत ऊपर उठ कर

بیاد نرم وصالش در آردوے حمالش
نتادہ پی خبراند د آن شراب کہ دانسی
چم خوش بود کہ مدیش بر آستاه انریش
نراے دیدن دویش شے مرود دسانی
حواس حے خود دا بنود جان تو بر امرو

‘ब यादे बज्मे विसालश् दर आरज़ू ए जमालश्
फुतादा बे खबर अंद जेआं शराब कि दानी
चि झुश बूअद कि बवूयश बर आस्तान ए कूयश
बराए दीदने रुयश शमे बरोज रसानी
हवा से जुल्म ए खुद रा बनूरे जाने तो बर अफरोज


..

..

...

दीवाने शमसी तबरीज, पृष्ठ १७६

विचार-शक्ति और भावनाओं का एकीकरण कर अनंत और अंतिम प्रेम के आधार में मिल जाना चाहता है। यही उनकी साधना है, यही उसका उद्देश्य है। उसमें जीव अपनी सत्ता को खो देता है। मैं, मेरा, और मुझे का विनाश रहस्यवाद का एक आवश्यक अंग है। एक अपरिमित शक्ति की गोद ही में 'मैं' और 'मेरा' सदैव के लिए अन्तर्हित हो जाता है। वहाँ जीव अपना आधिपत्य नहीं रख सकता। एक सेवक की भाँति अपने को स्वामी के चरणों में भुला देना चाहता है। ससार के इन बाह्य बन्धनों का विनाश कर आत्मा ऊपर उठती है, हृदय की भावना साकार बन कर ऊपर की ओर जाती है केवल इसलिए कि वह अपनी सत्ता एक असीम शक्ति के आगे डाल दे हृदय की इस गति में कोई स्वार्थ नहीं, ससार की कोई वासना नहीं, कोई सिद्धि नहीं, किसी ऐश्वर्य की प्राप्ति नहीं, केवल हृदय के प्रेम की पूर्ति है। और ऐसा हृदय वह चीज है जिसमें केवल भावनाओं का केन्द्र ही नहीं बरन् जीवन की वह अंतरंग अभिव्यक्ति है जिसके सहारे ससार के बाह्य पदार्थों में उसकी सत्ता निर्धारित होती है। अनन्त सत्ता के सामने जीव अपने को इतने समीप ला देता है कि उसको साधारण भावना में अनंत शक्ति की अनुभूति होने लगती है। अंग्रेजी के एक कवि कौलरिज ने इसी भावना को इस प्रकार प्रकट किया है —

 “हम अनुभव करते हैं कि हम कुछ नहीं हैं,

We feel we are nothing for all is

Thou and in Thee

We feel we are something, that also

has come from Thee

We know we are nothing, but Thou

wilt help us to be

Hallowed be Thy name halleluiah

क्योंकि तू सब कुछ है और सब कुछ तूझ में है ।
 हम अनुभव करते हैं कि हम कुछ है,
 वह भी तुझसे प्राप्त हुआ है ।
 हम जानते हैं कि हम कुछ भी नहीं हैं,
 परन्तु तू हमें अस्तित्व प्राप्त करने में सहायक होगा ।
 तेरे पवित्र नाम की जय हो ।”

कबीर की निम्नलिखित प्रसिद्ध पक्तियाँ इस विचार को कितने सरल और स्पष्ट रूप में सामने रखती हैं —

लोका जानि न भूलौ भाई,
 खालिक खलक, खलक में खालिक
 सब घट रह्यो समाई ।

अतएव हम इसी निष्कर्ष पर पहुँचते हैं कि रहस्यवाद अपने नग्न स्वरूप में एक अलौकिक विज्ञान है जिसमें अनत के संबन्ध की भावना का प्रादुर्भाव होता है और रहस्यवादी वह व्यक्ति है जो इस संबन्ध के अनन्त निकट पहुँचता है । उसे कहता ही नहीं, उसे जानता ही नहीं वरन् उस सबध ही का रूप धारण कर वह अपनी आत्मा को भूल जाता है ।

अब हमें ऐसी स्थिति का पता लगाना है जहाँ आत्मा भौतिक बन्धनों का बहिष्कार कर, ससार के नियमों का प्रतिकार कर, ऊपर उठती है और उस अनत जीवन में प्रवेश करती है जहाँ आराध्य और आराध्य एक हो जाते हैं, जहाँ आत्मा और अनत शक्ति का एकीकरण हो जाता है । जहाँ आत्मा यह भूल जाती है कि वह ससार की निवासनी है और उसका इस दैवी वातावरण में आना एक अतिथि के आने के समान है । वह यह बोलने लगती है कि—

मैं सबनि औरनि मैं हूँ सब,
 मेरी बिलगि बिलगि बिलगाई हो ।
 कोइ कहौ कबीर कोइ कहौ रामराई हो ।
 ना हम बार बूढ़ नाहीं हम,

न हमरे चिलकाई हो ।
 पटरा न जाऊँ अरबा नहीं आऊँ,
 सहजि रहूँ हरि भाई हो ।
 वोढन हमरै एक पछेवरा,
 लोग बोलै इकताई हो ।
 जुलहै तनि बुनि पान न पावल,
 फारि बुनी दस ढाई हो ।
 बिगुण रहित फल रमि हम राखल,
 तब हमरौ नाम रामराई हो ।
 जग में देखौं जग न देखै मोहि,
 इहि कबीर कछु पाई हो ।

अँग्रेजी में जार्ज हरबर्ट ने भी ऐसा कहा है —

'ओ । अब भी मेरे हो जाओ, अब भी मुझे अपना बना लो,
 इस 'मेरे' और 'तेरे' का भेद ही न रक्खो ।'^१

ऐसी स्थिति का निश्चित रूप से निर्देश नहीं किया जा सकता ।
 इस सयोग के पास पहुँचने के पूर्व न जाने कितनी दशाएँ, उनमें भी
 न जाने कितनी अन्तर्दशाएँ हैं, जिनसे रहस्यवाद के उपासक अपनी
 शक्ति भर ईश्वरीय अनुभूति पाना चाहते हैं । इसीलिए रहस्यवादियों की
 उत्कृष्टता में अंतर जान पड़ता है । कोई केवल ईश्वर की अनुभूति
 करता है, कोई उसे केवल प्यार कर सकने योग्य बना सका है, कोई
 अभिज्ञता की स्थिति पर है और कोई पूर्ण रूप से आराध्य के आधीन
 है । सेंट आगस्टाइन, कबीर, जलालुद्दीन रूमी यद्यपि ऊँचे रहस्यवादी
 थे तथापि उनकी स्थितियों में अंतर था ।

^१ O, be mine still make me thine
 Or rather make no still thine or mine.
 (George Herbert)

परिस्थिति

इस रहस्यवादियों को उद्देश्य-प्राप्ति में तीन परिस्थितियों की कल्पना कर सकते हैं। पहली परिस्थिति तो वह है जहाँ वह व्यक्ति-विशेष अनंत शक्ति से अपना सबंध जोड़ने के लिए अग्रसर होता है। वह ससार की सीमा को पार कर ऐसे लोक में पहुँचता है जहाँ भौतिक बंधन नहीं, जहाँ ससार के नियम नहीं, जहाँ उसे अपने शारीरिक अवरोधों की परवाह नहीं है। वह ईश्वर के समीप पहुँचता है और दिव्य-विभूतियों को देख कर चकित हो जाता है। यह रहस्यवादी की प्रथम परिस्थिति है। इस परिस्थिति का वर्णन कबीर ने बड़ी सुन्दर रीति से किया है :—

घट घट में रटना लगी रही,

परघट हुआ अलेख जो ।

कहूँ चोर हुआ, कहूँ साह हुआ,

कहूँ बाम्हन है कहूँ सेख जो ॥

कहने का तात्पर्य यह है कि यहाँ ससार की सभी वस्तुएँ अनंत शक्ति में विश्राम पाती हैं और सभी अनंत सत्ता में आकर मिल जाती हैं। यहाँ रहस्यवादी ने अपने लिए कुछ भी नहीं कहा है, वह चुप है। उसे ईश्वर की इस अनंत शक्ति पर आश्चर्य-सा होता है। वह मौन होकर इन बातों को देखता-सुनता है। यद्यपि ऐसे समय वह अपना व्यक्तित्व भूल जाता है। पर ईश्वर की अनुभूति स्वयं अपने हृदय में पाने में असमर्थ रहता है। इसे हम रहस्यवादियों की प्रथम स्थिति कहेंगे।

द्वितीय स्थिति तब आती है जब आत्मा परमात्मा में प्रेम करने लग जाती है। भावनाएँ इतनी तीव्र हो जाती हैं कि आत्मा में एक प्रकार का उन्माद या पागलपन छा जाता है। आत्मा मानो प्रकृति का रूप रख पुरुष—आदि पुरुष—से प्यार करती है। ससार की अन्य वस्तुएँ उसकी नज़र से हट जाती हैं। आश्चर्य चकित होने की अवस्था निकल जाती है और रहस्यवादी चुपचाप अपने आराध्य को प्यार करने लग जाता है। वह प्यार इतना प्रबल होता है कि उनके समक्ष विश्व की कोई

चीज स्थिर नहीं रह सकती। वह प्रेम बरसात के उस प्रबल नाले की भाँति होता है जिसके सामने कोई भी वस्तु नहीं ठहर सकती—पेड़, पत्थर, ऋड, भूखाड सब उस प्रवाह में बह जाते हैं। उसी प्रकार इस प्रेम के आगे कोई भी वासना नहीं ठहर सकती। सभी भावनाएँ, हृदय की सभी वासनाएँ बड़े जोर से एक ओर को बह जाती हैं और एक—केवल एक—भाव रह जाता है, और वह है प्रेम का प्रवाह। जिस प्रकार किसी जल-प्रपात के शब्दों में समीप के सभी छोटे-छोटे स्वर अन्तर्हित हो जाते हैं, ठीक उसी प्रकार उस ईश्वरीय प्रेम में सारे विचार या तो लुप्त ही हो जाते हैं अथवा उसी प्रेम के बहाव में बह जाते हैं। फिर कोई भावना उस प्रेम के प्रबल प्रवाह को रोकने के लिए आगे नहीं आ सकती।

रेनाल्ड ए० निकल्सन ने लंदन यूनीवर्सिटी में “सूफीमत में व्यक्तित्व” पर तीन भाषण दिये थे। वे सूफीमत के सम्बन्ध में कहते हैं.—

“यह सत्य है कि परमात्मा के मिलापानुभव में मध्यस्थ के लिए कोई स्थान नहीं है। वहाँ तो केवल एकान्त देवी सम्मिलन की अनुभूति ही हृदयगम होती है वस्तुतः हम यह भावना विशेषकर प्राचीन सूफियों में पाते हैं कि परमात्मा ही उपासना की एक मात्र वस्तु हो, दूसरी वस्तुओं

“It is true that in the experience of union with God, there is no room for a Mediator. Here the absolute Divine Unity is realised. And of course, we find especially among the ancient Sufis, a feeling that God must be the sole object of adoration, that any regard for other objects is an offence against Him.”

रेनाल्ड ए० निकल्सन रचित “दि आइडिया ऑफ़ पर्सनैलिटी इन सूफीज्म”, पृष्ठ ६२

का ध्यान करना उसके प्रति अपराध करना है।

‘तजकिरातुल औलिया’ से भी इसी मत की पुष्टि होती है। उसमें बसरा की स्त्री-सत राबेआ के विषय में लिखा है —

‘कहा है कि उसने (राबेआ ने) कहा—रसूल को मैंने स्वप्न में देखा। रसूल ने पूछा, “ए राबेआ, मुझसे मैत्री रखती हो?”

जवाब दिया “ऐ अल्लाह के रसूल, कौन है जो तुमसे मैत्री नहीं रखता, किन्तु ईश्वर के प्रेम ने मुझे ऐसा बाँव लिया है कि उससे अन्य के लिए मेरे हृदय में मित्रता अथवा शत्रुता का स्थान नहीं रह गया है।”

रहस्यवादी की यह एक गंभीर परिस्थिति है जहाँ वह अपने आराध्य के प्रेम से इतना ओत-प्रोत हो जाता है कि उसे अन्य कुछ सोचने का अवकाश ही नहीं मिलता।

इसके पश्चात् रहस्यवादियों की तीसरी स्थिति आती है जो रहस्यवाद की चरम सीमा कहला सकती है। इस दशा में आत्मा और परमात्मा का इतना एकीकरण हो जाता है कि फिर उनमें कोई भिन्नता नहीं रहती। आत्मा अपने में परमात्मा का अस्तित्व मानती है और परमात्मा के गुणों को प्रकट करती है। जिस प्रकार प्रारम्भिक अवस्था में आग

نقل است کہ گفت رسول (امحو اب دیدم گفت یارا دعه
مرا دوست داری گفتم یا رسول الله کہ مرد تواد دست نداد
لیکن محبت حق مرا چنان مرد گرفته است کہ دشمنی و
دوستی غیر او در دام هائے نمائنده است -

‘नक्ल अस्त कि गुफ्तरसूल रा बख्शबाब दीदम गुफ्त या राबेआ, मरा दोस्त दारी—गुफ्तम या रसूल अल्लाह कि बूअद तुरा दोस्त न बारद। लेकिन मुहब्बते हक मरा चुना फरोगिरिफ्ता कस्त कि दुश्मनी व दोस्ती ए गैरे ऊरा दर दिलम जाय न मादा अस्त ॥

तजकिरातुल औलिया, पृष्ठ ४६

मत्वा मुजतबाई देहली,

मुहम्मद अब्दुल अहद द्वारा सम्पादित, १३२७ हिजरी।

और लोहे का एक गोला, ये दोनों भिन्न हैं पर जब आग से तपाये जाने पर गोला भी लाल होकर अग्नि का स्वरूप धारण कर लेता है तब उस लोहे के गोले में वस्तुओं के जलाने की वही शक्ति आ जाती है जो आग में है। यदि गोला आग से अलग भी रख दिया जाय तो भी लाल स्वरूप रख कर अपने चारों ओर आँच फेंकता रहेगा। यही हाल आत्मा और परमात्मा के ससर्ग से होता है। यद्यपि प्रारम्भिक अवस्था में माया के वातावरण में आत्मा और परमात्मा दो भिन्न शक्तियाँ जान पड़ती हैं पर जब दोनों आपस में मिलती हैं तो परमात्मा के गुणों का प्रवाह आत्मा में इतने अधिक वेग से होता है कि आत्मा के स्वाभाविक निज के गुण तो लुप्त हो जाते हैं और परमात्मा के गुण प्रकट जान पड़ते हैं। वही अभिन्न सम्बन्ध रहस्यवादियों की चरम सीमा है। इसका फल क्या होता है।

—गभीर एकान्त सत्य का परिचय

—पर शान्ति की अवतारणा

—जीवन में अनंत शक्ति और चेतना

—प्रेम का अभूतपूर्व आविर्भाव

—श्रद्धा और भय . .

—भय, वह भय नहीं जिससे जीवन की शक्तियों का नाश हो जाता है किन्तु वह भय जो आश्चर्य से प्रादुर्भूत होता है और जिसमें प्रेम, श्रद्धा और आदर की महान् शक्तियाँ छिपी रहती हैं। ऐसी स्थिति में जीवन में व्यापक शक्तियाँ आती हैं और आत्मा इस बचन-भय ससार से ऊपर उठकर उस लोक में पहुँच जाती है जहाँ प्रेम का अस्तित्व है और जिसके कारण आत्मा और परमात्मा में कुछ भिन्नता प्रतीत नहीं होती। अनंत की दिव्य विभूति जीवन का आविश्यक अंग बनाती है और शरीर की सारी शक्तियाँ निरालम्ब होकर अपने को अनंत की गोद में छोड़ देती हैं।

जिस प्रकार मछलियाँ समुद्र में तैरती हैं, जिस प्रकार पक्षी वायु में झूलते हैं, तेरे आलिंगन से हम विमुख नहीं हो सकते। हम साँस लेते हैं और तू वहाँ वर्तमान है।'

इस प्रकार की रहस्यवादी देवी शक्ति से युक्त होकर ससार के अन्य मनुष्यों से बहुत ऊपर उठ जाता है। उसका अनुभव भी अधिक विस्तृत और आध्यात्मिक हो जाता है। उसका ससार ही दूसरा हो जाता है और वह किसी दूसरे ही वातावरण में विचरण करने लगता है।

किंतु रहस्यवादी की यह अनुभूति व्यक्तिगत ही समझनी चाहिए। उसका एक कारण है। वह अनुभूति इतनी दिव्य, इतनी अलौकिक होती है कि ससार के शब्दों में उसका स्पष्टीकरण असंभव नहीं तो कठिन अवश्य है। वह कांति दिव्य है, अलौकिक है। हम उसे साधारण आँखों से नहीं देख सकते। वह ऐसा गुलाब है जो किसी बाग में नहीं लगाया जा सकता, केवल उसकी सुगंध ही पाई जा सकती है। वह ऐसी सरिता है कि उसे हम किसी प्रशस्त वन में नहीं देख सकते वरन् उसे कलकल नाद करते हुए ही सुन सकते हैं। कहने का तात्पर्य यह है कि संसार की भाषा इतनी ओछी है कि उसमें हम पूर्ण रीति से रहस्यवाद की अनुभूति प्रकट ही नहीं कर सकते। दूसरी बात यह है कि रहस्यवाद की यह भावुक विवेचना समझने की शक्ति भी तो सर्वसाधारण में नहीं है। रहस्यवादी अपने अलौकिक आनंद में विभोर होकर यदि कुछ कहता है तो लोग उसे पागल समझते हैं। साधारण मनुष्यों के विचार इतने उथले हैं कि उनमें रहस्यवाद की अनुभूति समा ही नहीं सकती। इसलिए

१ As fishes swim in briny sea

As fowls do float in the air,

From the embrace we can not flee,

We breathe and Thou art there

(John Stuart Blackie)

‘अल्लेहल्लाह मंसूर’ अपनी अनुभूति का गीत गाते गाते थक गया पर लौं सँसे समझ ही नहीं सके । लोगो ने उसे ईश्वरीय सत्ता का विनाश करनेवाला समझ कर फाँसी दे दी । इसी लिए रहस्यवादियो को अनेक स्थलों पर चुप रहना पड़ता है । उसका कारण वे यही बतला सकते हैं कि .—

‘नश्वर स्वर से कैसे गाऊँ आज अनश्वर गीत ।’

इस विचार को निकलसन और ली द्वारा सम्पादित और क्लेरडन प्रेस आक्सफर्ड से प्रकाशित ‘दि आक्सफर्ड बुक ऑफ् इंग्लिश मिस्टिकल वर्स’ की प्रस्तावना में हम बड़े अच्छे रूप में पाते हैं —

वस्तुतः रहस्यवाद का सारभूत तत्त्व कभी प्रकाशित नहीं किया जा सकता क्योंकि वह उस अनुभव से पूर्ण है जो शाब्दिक अर्थ में अतर्क्य पवित्र प्रदेश का अव्यक्त रहस्य है और इसीलिए अपमानित होने के भय से रहित है । क्योंकि केवल वे ही उसे समझ सकते हैं जो उस पवित्र प्रदेश में प्रवेश कर पाते हैं, अन्य नहीं । यहाँ तक कि प्रविष्ट हुए व्यक्ति भी फिर बाहर आने पर उस भाषा की असमर्थता के कारण जिसके द्वारा वे अपने उत्कृष्ट व्यापार को प्रकट करते, अपने झोंठों को बन्द पाते हैं (कुछ बोल नहीं सकते) । जो कुछ उन्हें दिखता अथवा जाना है उसके प्रकाशित करने के लिए प्रतिदिन के व्यवहार की भाषा में कोई शब्द नहीं है और कम से कम क्या वे तर्क या न्याय की विचार-शृंखला के सीक्वेंस अथवा वाक्यांशों से अपने विचारों के पर्याप्त प्रदर्शन की आशा रख सकते हैं ?

१ The most essential part of mysticism can not, of course, ever pass into expression, in as much as it consists in an experience which is in the most literal sense ineffable. The secret of the inmost sanctuary is not in

फिर रहस्यवादी कविता ही में क्यों अपने विचारों को अधिकतर प्रकट करते हैं, इसका कारण भी सुन लीजिए —

गद्य के अपरिष्कृत विषय को ऐसे रूप में परिवर्तित करने की निराशा चेष्टा में जिससे उनकी आवश्यकता की पूर्ति किसी रूप में हो सके, बहुत से (रहस्यवादी) कविता की ओर जाते हैं जो उनके अनुभव के कुछ सकेतों को हीन से हीन पर्याप्त रूप में प्रकाशित कर सकें । अपनी कविता की मुग्धध्वनि से, उसकी अप्रस्तुत रूप से अपरिमित व्यङ्ग्य शक्ति के विलक्षण गुण से, उसकी लचक से वे प्रयत्न करते हैं कि उसी अनंत सत्य के कुछ सकेतों को प्रकाशित कर दें जो सदैव सब वस्तुओं से निहित हैं । ठीक उसी ध्वनि, उसी तेज और उनकी रचनाओं के ठीक उसी उत्कृष्ट जादू से, उसी प्रकाश से कुछ किरणें फूट निकलती हैं जो वास्तव में दिव्य हैं ।^१

danger of profanation, since none but those who penetrate into that sanctuary can understand it, and those even who penetrate find, on passing out again, that their lips are sealed by the sheer inefficiency of language as a medium for conveying the sense of their supreme adventure. The speech of every day has no terms for what they have seen or known' and least of all can they hope for adequate expression through the phrases and apparatus of logical reasoning ?

^१In despair of moulding the stubborn stuff of prose into a form that will even approximate to their need, many of them turn, there-

अब कबीर के रहस्यवाद पर दृष्टि डालिए ।

कबीर का रहस्यवाद अपनी विशेषता लिए हुए है । वह एक ओर तो हिन्दुओं के अद्वैतवाद के क्रोड में पोषित है और दूसरी ओर मुसलमानों के सूफी-सिद्धान्तों को स्पर्श करता है । इसका विशेष कारण यही है कि कबीर हिंदू और मुसलमान दोनों प्रकार के सन्तों के सत्संग में रहे और वे प्रारम्भ से ही यह चाहते थे कि दोनों धर्म वाले आपस में दूध-पानी की तरह मिल जायें इसी विचार के वशीभूत होकर उन्होंने दोनों मतों से सम्बन्ध रखते हुए अपने सिद्धांतों का निरूपण किया । रहस्यवाद में भी उन्होंने अद्वैतवाद और सूफी मत की 'गंगा-जमुनी' साथ ही बहा दी ।

अद्वैतवाद

अद्वैतवाद ही मानो रहस्यवाद का प्राण है । शकर के अद्वैतवाद में जो ईसा की द्वावी सदी में प्रादुर्भूत हुआ, आत्मा और परमात्मा की

fore, to poetry as the medium which will convey least inadequately some hints of their experience. By the rhythm of the glamour of their verse, by its peculiar quality of suggesting infinitely more than it ever says directly, by its elasticity they struggle to give what hints they may of the Reality that is eternally underlying all things and it is precisely through that rhythm and that glamour and the high enchantment of their writing that some rays gleam from the light which is supernal

दि अन्तःसफ़र्ड बुक ऑफ़ मिस्टिकल वर्स—इष्ट्रोडक्शन ।

वस्तुतः एक ही सत्ता है। माया के कारण ही परमात्मा में नाम और रूप का अस्तित्व है। इस माया से छुटकारा पाना ही मानो आत्मा और परमात्मा की फिर एक बार एक ही सत्ता स्थापित करना है। आत्मा और परमात्मा एक ही शक्ति के दो भाग हैं जिन्हें माया के परदे ने अलग कर दिया है। जब उपासना या ज्ञानार्जन पर माया नष्ट हो जाती है तब दोनों भागों का पुनः एकीकरण हो जाता है। कबीर इसी बात को इस प्रकार लिखते हैं :—

जल में कुंभ, कुंभ में जल है, बाहिर भीतर पानी।

फूटा कुंभ जल जलहि समाना, यहू तत कथो गियानी ॥

एक घड़ा जल में तैर रहा है। उस घड़े में थोड़ा पानी भी है। घड़े के भीतर जो पानी है वह घड़े के बाहर के पानी से किसी प्रकार भी भिन्न नहीं है। किंतु वह इसलिए अलग है क्योंकि घड़े की पतली चादर उन दोनों अंशों को मिलने नहीं देती, जिस प्रकार माया ब्रह्म के दो स्वरूपों को अलग रखती है। कुंभ के फूटने पर पानी के दोनों भाग मिलकर एक हो जाते हैं, उसी प्रकार माया के आवरण के हटने पर आत्मा और परमात्मा का संयोग हो जाता है। यही अद्वैतवाद कबीर के रहस्यवाद का आधार है।

दूसरा आधार है मुसलमानों का सूफीमत। हम यह निश्चय रूप से नहीं कह सकते कि उन्होंने सूफीमत के प्रतिपादन के लिए ही अपने 'शब्द' कहे हैं पर यह निश्चय है कि मुसलमानी संस्कारों के कारण उनके विचारों में सूफीमत का तत्त्व मिलता है।

सूफीमत

ईसा की आठवीं शताब्दी में इस्लाम धर्म में एक विभ्रव हुआ। राजनीतिक नहीं, धार्मिक। पुराने विचारों के कट्टर मुसलमानों का एक विरोधी दल उठ खड़ा हुआ। यह फारस का एक छोटा-सा संप्रदाय था। इसने परंपरागत मुस्लिम आदर्शों का ऐसा घोर विरोध किया कि कुछ समय तक इस्लाम के धार्मिक क्षेत्र में उथल-पुथल मच गई। इस संप्रदाय ने

सँसार के सारे सुखों को तिलाजलि-सी दे दी । ससार के सारे ऐश्वर्यों और सुखों को स्वप्न की भाँति भुला दिया । बाह्य श्रृंगार और बनावटी बातों से उसे एक बार ही घृणा हो गई । उसने एक स्वतंत्र मत की स्थापना की । सादगी और सरलता ही उसके बाह्य जीवन की अभिरुचि बन गई । कीमती कपड़े और स्वादिष्ट भोजन से उसे घृणा हो गई । सरलता और सादगी का आदर्श अपने सम्मुख रख कर उस संप्रदाय ने अपने शरीर के वस्त्र बहुत ही साधारण रखे । वे सफेद ऊन के साधारण वस्त्र थे । फारसी में सफेद ऊन को 'सूफ' कहते हैं । इसी शब्दार्थ के अनुसार सफेद ऊन के वस्त्र पहिने वाले व्यक्ति 'सूफी' कहलाने लगे । उनके परिधान के कारण ही उनके नाम की सृष्टि हुई ।

सूफीमत में भी यद्यपि बदे और खुदा का एकीकरण हो सकता है पर उसमें माया का कोई विशेष स्थान नहीं है । जिस प्रकार एक पथिक अपने निर्दिष्ट स्थान पर पहुँचने के लिए प्रस्थान करता है, मार्ग में उसे कुछ स्थल पार करने पड़ते हैं, उसी प्रकार सूफीमत में आत्मा परमात्मा से मिलने के लिए व्यग्र होकर अग्रसर होती है । परमात्मा से मिलने के पहले आत्मा को चार दशाएँ पार करनी पड़ती है :—

१. शरियत (شریعت)
२. तरीक़त (طریقہ)
३. हकीक़त (حقیقت)
४. मारिफ़त (معرفت)

इस मारिफ़त में जाकर आत्मा और परमात्मा का सम्मिलन होता है । वहाँ आत्मा स्वयं 'फना' (فناء) होकर 'बका' (بقاء) के लिए प्रस्तुत होती है । इस प्रकार आत्मा में परमात्मा का अनुभव होने लगता है और 'अनलहक' (انالہک) सार्थक हो जाता है । अपने अनुराग में चूर होकर आत्मा यह आध्यात्मिक यात्रा पार कर ईश्वर से मिलती है और तब दोनों शराब-पानी की तरह मिल जाते हैं ।

दूसरी बात यह है कि सूफीमत में प्रेम का अंश बहुत महत्त्वपूर्ण है ।

प्रेम ही कर्म है, और प्रेम ही धर्म है। सूफीमत मानो स्थान-स्थान पर प्रेम के आवरण से ढका हुआ है। उस सूफीमत के बाग को प्रेम के फुहारे सदा सींचते रहते हैं। निस्वार्थ प्रेम ही सूफीमत का प्राण है। फारसी के जितने सूफी कवि हैं वे कविता में प्रेम के अतिरिक्त कुछ जानते ही नहीं हैं। प्रमाणस्वरूप अबुलखलील रूमी और जामी के बहुत्र से उदाहरण दिये जा सकते हैं। —

प्रेम के साथ इस सूफीमत में प्रेम का नशा भी प्रधान है। उसमें नशे के खुमार का और भी महत्वपूर्ण अंश है। उसी नशे के खुमार की बदौलत ईश्वर की अनुभूति का अवसर मिलता है। फिर सत्कार की कोई स्मृति नहीं रहती, शरीर का कुछ ध्यान नहीं रहता। केवल पसनाहवा की “लौ” ही सब कुछ होती है। कबीर ने भी एक स्थान पर लिखा है :—

हरि रस पीया जानिये, कबहुँ न जाय खुमार ।

मैं मंता धूमत फिरै, जहाँ तन की सर ॥

एक बात और है। सूफीमत में ईश्वर की भावना स्त्री रूप में मानी गई है। वहाँ भक्त मुख्य बन कर ईश्वर स्त्री स्त्री की प्रसन्नता के लिये सौ जान से निसार होता है, उसके हाथ की शराब पीने को तरसता है, उसके द्वार पर जाकर प्रेम की भोख माँगता है। ईश्वर एक दैवी स्त्री के रूप में उसके सामने उपस्थित होता है। उदाहरणार्थ रूमी की एक कविता का भावार्थ यह है —

प्रियतमा के प्रति प्रेमी की धुकार

मेरे विचारों के सवर्ष से मेरी कमर टूट गई है।

ओ प्रियतमे, आओ और कृपा से मेरे सिर का स्पर्श करो।

मेरे सिर से तुम्हारी हथेली का स्पर्श मुझे शक्ति देता है।

तुम्हारा हाथ ही तुम्हारी उदारता का सूचक है।

मेरे सिर से अपनी छाया को दूर मत करो।

मैं सतस हूँ, सतस हूँ । सतस हूँ ।

..... . . . ।

ऐ, मेरा जीवन ले लो,

तुम जीवन-स्रोत हो क्योंकि तुम्हारे विरह में मैं अपने जीवन से ब्राह्म-
हूँ । मैं वह प्रेमी हूँ जो प्रेम के पागलपन में निपुण है ।

मैं विवेक और बुद्धि से हैरान हूँ ।

अन्त में हम इसी निष्कर्ष पर पहुँचते हैं कि अद्वैतवाद में आत्मा और परमात्मा के एकीकरण होने में चितन और माया का बड़ा महत्वपूर्ण भाग है और सूफीमत में उसी के लिए हृदय की चार अवस्थाओं और प्रेम का । हम यह पहले ही कह चुके हैं कि कबीर का रहस्यवाद हिन्दुओं के अद्वैतवाद और मुसलमानों के सूफीमत पर आश्रित है । इसलिए कबीर ने अपने रहस्यवाद के स्पष्टीकरण में दोनों की—अद्वैतवाद और सूफीमत की—बातें ली हैं । फलतः उन्होंने अद्वैतवाद से माया और चितन तथा सूफीमत से प्रेम लेकर अपने रहस्यवाद की सृष्टि की है । सूफीमत के स्त्री-रूप भगवान की भावना ने अद्वैतवाद के पुरुष-रूप भगवान के सामने सिर झुका लिया है । इस प्रकार कबीर ने दोनों सिद्धांतों से अपने काम के उपयुक्त तत्त्व लेकर शेष बातों पर ध्यान ही नहीं दिया है ।

इस विषय में कबीर की कविता का उदाहरण देना आवश्यक प्रतीत होता है ।

परमात्मा की अनुभूति के लिए आत्मा प्रेम से परिपूर्ण होकर अग्निसर होती है । वह सासारिकता का बहिष्कार कर दिव्य और अलौकिक वाता-वरण में उठती है । वह उस ईश्वर के समीप पहुँच जाती है जो इस विश्व का निर्माणकर्ता है । उस ईश्वर का नाम है—सत्पुरुष । सत्पुरुष के संसर्ग से वह आत्मा उस दैवी शक्ति के कारण हतबुद्धि सी हो जाती है । वह समझ ही नहीं सकती कि परमात्मा क्या है, कैसा है ! वह अवाक् रह जाती है । वह ईश्वरीय शक्ति अनुभव करती है पर उसे प्रकट नहीं कर सकती । इसीलिए 'गंगे के ग्रह' के समान वह स्वयं तो परमात्मा-

नुभव करती है पर प्रकट मे कुछ भी नहीं कह सकती । कुछ समय के बाद जब उसमें कुछ बुद्धि आती है और कुछ कुछ जवान खुलती है तो वह एकदम से पुकार उठती है —

कहहि कबीर पुकारि के, अद्भुत कहिए ताहि ।

उस समय आत्मा मे इतनी शक्ति ही नहीं होती कि वह परमात्मा की ज्योति का निरूपण करने मे समर्थ हो । वह आश्चर्य और जिज्ञासा की दृष्टि से परमात्मा की ओर देखती रहती है । अत मे बड़ी कठिनता से कहती है —

वरणहुं कौन रूप औ रेखा,
दोसर कौन आहि जो बेखा ।
ओंकार आदि नहि वेदा,
ताकर कहहु कौन कुल भेदा ॥

× × ×

नहि जल, नहि थल, नहि थिर पवना
को धरै नाम हुकुम को बरना
नहि कछु होति दिवस औ राती ।
ताकर कहुं कौन कुल जाती ॥

शून्य सहज मन स्मृति ते प्रगट भई एक जोति ।
ता पुरुष की बलिहारी, निरालंब जे होति ॥

रमैनी ६

यहाँ आत्मा सत्पुरुष का रूप देख कर मुग्ध हो जाती है । धीरे-धीरे आत्मा परमात्मा की ज्योति मे लीन होकर विश्व की विशालता का अनुभव करती है और उस समय वह आनंदातिरेक से परमात्मा के गुण वर्णन करने लगती है :—

जाहि कारण शिव अजहुं बियोगी ।
अंग बिभूति लाइ मे जोगी ॥

शेष सहज मुख पार न पावैं ।

सौ अब खसम सहित समुझावैं ॥

इतना सब कहते पर भी अन्त मे यही शेष रह जाता है कि—

तहिया गुप्त स्थूल नहि काया ।

ताके शोक न ताके साया ॥

कमल पत्र तरंग इक माहीं ।

संग ही रहै लिस पै नाहीं ॥

आस ओस अंडन मे रहई ।

अगनित अंडन कोई कहई ॥

निराधार आधार लै जानी ।

राम नाम लै उच्चै बानी ॥

X

X

भर्सक बांधल ई जागत, कोइ न करै बिचार ।

हरि की भक्ति जाने बिना, भव बूढ़ि सुआ संसार ॥

रमैनी ७४

इसी प्रकार ससार के लोगो को उपदेश देती हुई आत्मा कहती है :—

जिन यह चित्र बनाइयां, सांचो सो सूरति हार ।

कहहि कबीर ते जन भले, जे चित्रबंतहि लेहि बिचार ॥

इस प्रेम की स्थिति बढ़ते-बढ़ते यहाँ तक पहुँचती है कि आत्मा स्वयं परमात्मा की स्त्री बनकर उसका एक भाग बन जाती है। यही इस प्रेम की उत्कृष्ट स्थिति है।

एक अंड उंकार ते, सब जग भया पसार ।

कहहि कबीर सब नारी राम की, अविचल पुरुष भतार ॥

रमैनी २७

और अन्त मे आत्मा कहती है :—

हरि मोर पीव साई, हरि मोर पीव ।
हरि बिन रहि न सकै मोर जीव ॥
हरि मोरा पीव में राम की बहुरिया ।
राम बडे में छुटक लहुरिया ॥

शब्द ११७

और

जो पे पिय के मन नहि भाये ।
तौ का परोसिन के डुलराये ॥
का चूरा पाइल भूमकाएँ ।
कहा भयो बिछुआ ठमकाएँ ॥
का काजल सेंदुर कै दीये ।
सोलह सिंगार कहा भयो कीये ॥
अंजन मंजन करै ठगौरी ।
का पचि मरै निगोडी बोरी ।
जो पै पतिव्रता है नारी ॥
कैसे ही रहौ सो पियाहि पियारी ॥
तन मन जोबन सौपि सरीरा ।
ताहि सुहागिन कहै कबीरा ॥

इस रहस्यवाद की चरम सीमा उस समय पहुँच जाती है जब आत्मा पूर्ण रूप से परमात्मा में सबद्ध हो जाती है, दोनों में कोई अंतर नहीं रह जाता । यहाँ आत्मा अपनी आकाक्षा पूर्ण कर लेती है और फिर आत्मा और परमात्मा की सत्ता एक हो जाती है । कबीर उस स्थिति का अनुभव करते हुए कहते हैं :—

हरि मरि हैं तो हम हैं मरि हैं ।

हरि न मरे हम काहे को मरि हैं ॥

आत्मा और परमात्मा में इस प्रकार मिलन हो जाता है कि एक के विनाश से दूसरे का विनाश और एक के अस्तित्व से दूसरे का अस्तित्व

सार्थक होता है। फारसी में इसी विचार का एक बड़ा सुन्दर अवतरण है। निकल्सन ने उसका अंग्रेजी में अनुवाद कर दिया है, उसका तात्पर्य यही है :—

जब वह (मेरा जीवन तत्त्व) 'दूसरा' नहीं कहलाता तो मेरे गुण उसके (प्रियतमा) के गुण हैं और जब हम दोनों एक हैं, तो उसका बाह्य रूप मेरा है। यदि वह बुलाई जाय तो मैं उत्तर देता हूँ और यदि मैं बुलाया जाता हूँ तो वह मेरे बुलाने वाले को उत्तर देती है और कह उठती है 'लब्बयक' (जो आज्ञा)। वह बोलती है मानो मैं ही वार्तालाप कर रहा हूँ, उसी प्रकार यदि मैं कोई कथा कहता हूँ तो मानो वही उसे कहती है। हम लोगों के बीच में से मध्यम पुरुष सर्वनाम ही उठ गया है। और उसके न रहने से मैं विभिन्न करने वाले समाज से ऊपर उठ गया हूँ।^१

इस चरम सीमा को पाना ही कबीर के उपदेश का तत्त्व था। उनकी

'When in (essence) is not called two my attributes are hers, and since we are one her outward aspect is mine

If she be called, 'tis I who answer, and I am summoned she answers him who calls me and cries labbayak (At thy Service.)

And if she speak, 'tis I who converse. Like wise if I tell a story, 'its she that tells it.'

The pronoun of second person has gone out of use between us, and by its removal I am raised above the sect who separate.

दि आइडिया ऑव् पर्सनैलिटी इन सूफीज़्म, पृष्ठ २०

उल्टबाँसियो मे इसी आत्मा और परमात्मा का रहस्य भरा हुआ है ।

इस प्रकार रहस्यवाद की पूरी अभिव्यक्ति हम कबीर की कविता मे पाते हैं ।

अब हमे कबीर के रूपको पर विचार करना है ।

जो रहस्यवादी अपने भावो को थोडा बहुत प्रकट कर सके हैं उनके विषय मे एक बात और विचारणीय है । वह यह कि ये रहस्यवादी स्वभावतः अपने विचारो को किसी रूपक मे प्रकट करते हैं । वे स्पष्ट रूप से अपने भाव कहने मे असमर्थ हो जाते हैं क्योंकि अनुभूत भाव-सौंदर्य इतना अधिक होता है कि वे साधारण शब्दो मे उसे व्यक्त नही कर सकते । उनका भावोन्माद इतना अधिक होता है कि बोलचाल के साधारण शब्द उनका बोझ नही सम्हाल सकते । इसीलिए उन्हे अपने भावो को प्रकट करने के लिये रूपको की शरण लेनी पडती है । अंग्रेजी मे भी जो रहस्यवादी कवि हो गए हैं उन्होने भी इस रूपक भाषा^१ को अपनाया है । यह रूपक उन रहस्यवादियो के हृदय मे इस प्रकार बिना श्रम के चला जाता है जिस प्रकार किसी ढालू जमीन पर जल की धारा । फल यह होता है कि रहस्यवादी स्वयं भूल जाता है कि जो कुछ वह भावोन्माद मे, आनन्दोद्रेक मे कह गया वह लोगो को किस प्रकार समझावे, इसीलिए समालोचकगण चक्कर मे पड़ जाते हैं कि अमुक रूपक के क्या अर्थ हैं ? उस पद का क्या अर्थ हो सकता है । यदि समालोचक वास्तव मे कवि के हृदय की दशा जान जावें तो वे कवि को पागल कहेगे और न प्रलापी ।

कबीर का रहस्यवाद बहुत गहरा है । उन्होने ससार के परे अनंत शक्ति का परिचय पाकर उसे अपने को सबद्ध कर लिया है । उसी को उन्होने अनेक रूपको मे प्रदर्शित किया है । एक रूपक लीजिए —

‘The Language of Symbols

हरि मोर रहटा, मैं रतन पिउरिया ।
 हरि का नाम ले कतति बहुरिया ॥
 छौ मास तागा बरस दिन कुकरी ।
 लोग कहैं भल कातल बपुरी ॥
 कहहि कबीर सूत भल काता ।
 चरखा न होय मुक्ति कर दाता ॥

देखने से अर्थ सरल ज्ञात होगा, पर वास्तव में वह कितनी गहरी भावनाओं से ओत-प्रोत है यह विचारणीय है । रूपक भी चरखे से लिया गया है, इसलिए कि कबीर जुलाहे थे, ताना-बाना और चरखा उनकी आँखों के सामने सदैव झूलता होगा । उनकी इस स्वाभाविक प्रवृत्ति पर किसी को आश्चर्य न होगा । अब यदि चरखे का रूपक उस पद से हटा लिया जाय तो विचार की सारी शक्ति ढीली पड़ जायगी और भावों का सौंदर्य बिखर जायगा । उसका यह कारण है कि रूपक बिल्कुल स्वाभाविक है । कबीर को चलते-फिरते यह रूपक सूझ गया होगा । स्वाभाविकता ही सौंदर्य है । अतएव इस स्वाभाविक रूपक को हटाना सौंदर्य का नाश करना है । यहाँ यह स्पष्ट है कि आत्मा और परमात्मा का सबंध चित्रित करने में रूपक का सहारा कितना महत्त्व रखता है । रहस्यवादियों ने तो यहाँ तक किया है कि यदि उन्हें अपने भावों के उपयुक्त शब्द नहीं मिले तो उन्होंने नये गढ़ डाले हैं । मकड़ी के जाले के समान उनकी कविता विस्तृत है, उससे नये शब्द और भाव उसी प्रकार निर्मित किए गए हैं जिस प्रकार एक मकड़ी अपनी इच्छा-नुसार घागे बनाती और मिटाती है । कबीर के उसी रूपक का परिवर्धित उदाहरण लीजिए—

जौ चरखा जरि जाय, बढैया नामरै ।

मैं कातों सूत हज़ार, चरखुला जिन जरै ॥

बाबा, मोर ब्याह कराव, अच्छा बरहि तकाय ।

जो लौ अच्छा खर न मिलै, तो लौ खुसहि बिहाय ॥

प्रथम नगर पहुँचते, परियों स्नेह संताप ।
 एक अर्चभा हम देखा जो बिटिया ब्याहल बाप ।
 समधी के घर समधी आये, आये बहू के भाय ।
 गोडे चुल्हा दै दै चरखा दियो दिठाय ।
 बैवलोक मर जायँये, एक न मरै बढ़ाय ।
 यह मन रञ्जन कारणै चरखा दियो दिठाय ।
 कहहि कबीर सुनो हो संतो चरखा लखै जो कोय ।
 जो यह चरखा लखि परै ताको आवागमन न होय ।

बीजक शब्द ६८

इसका साधारण अर्थ यही है —

यदि चरखा जल भी जाय तो उसका बनाने वाला बढ़ई नहीं मर सकता, पर यदि मेरा चरखा न जलेगा तो मैं उससे हजार सूत कातूँगी ।
 नौवा, अच्छा वर खोज कर मेरा विवाह करा दीजिए, और जब तक अच्छा वर न मिले तब तक आप ही मुझसे विवाह कर लीजिए । बपर ये प्रथम बार पहुँचते ही शोक और दुःख सिर आ पड़े । एक आश्चर्य हमने देखा है कि पिता के साथ पुत्री ने अपना विवाह कर लिया । फलतः एक समधी के घर दूसरे समधी आये और बहू के यहाँ आई । चुल्हा में खेडव देकर (चरखे के विविध भागों को सटा कर) चरखा और मंजबूत कर दिया । स्वर्ग में रहने वाले सभी देव मर जायँगे पर वह बढ़ई नहीं मर सकता जिसने मन को प्रसन्न रखने के लिए चरखे को और सुदृढ़ कर दिया है । कबीर कहते हैं, ओ सन्तो सुनो, जो कोई इस चरखे का वास्तविक रूप देखता है, जिसने इस चरखे को एक बार देख लिया उसका इस ससार में फिर आवागमन नहीं होता, वह ससार के बन्धनों से सदैव के लिए छूट जाता है ।

सरसरी दृष्टि से देखने पर तो यह ज्ञात होता है कि सारे अवतरणों में भावस्थायी ही नहीं है । एक विचार है, वह समाप्त होने लगी नहीं थी और दूसरा विचार आ गया । विचार की गति अनेक स्थानों पर

टूट गई है। भावो का विकास अव्यवस्थित रूप से हुआ है, पर यदि रूपक के वातावरण से निकल कर—रूपक को एक-मात्र भावो के प्रकाशन का सहारा मान कर हम उस अवतरण के अन्तरंग अर्थ को देखे तो भाव-सौंदर्य हमें उसी समय ज्ञात हो जायगा। विचार की सजावट आँखों के सामने आ जायगी और हमें कवि का सदेश पढ़ते ही मिल जायगा।

रूपको के अव्यवस्थित होने के कारण यह हो सकता है कि जिस समय कवि एकत्र होकर दिव्य शक्ति का सौन्दर्य देखता है, ससार से बहुत ऊपर उठ कर देवलोक में विहार करता है, उसी समय वह उस आनन्द और भाव उन्माद को नहीं संभाल सकता। उस मस्ती से दीवाना होकर वह भिन्न-भिन्न रीतियों से अपने भावो का प्रदर्शन करता है। शब्द यदि उसे मिलते भी हैं तो उसके विह्वल आह्लाद से वे बिखर जाते हैं और कवि का शब्द-समूह बड़े मनुष्य के निर्बल अंगों के समान शिथिल पड़ जाता है। यही कारण है कि भाषा की बागडोर उसके हाथ से निकल जाती है और वह असहाय होकर बिखरे हुए शब्दों में, अनियंत्रित वाग्धाराओं में, टूटे-फूटे पदों में अपने उन्मत्त भावो का प्रकाशन करता है। यही कारण है कि उसके रूपक कभी उन्मत्त होते हैं, कभी शिथिल और कभी टूटे-फूटे। अब रूपक का आवरण हटा कर जरा इस पद का सौंदर्य देखिए,—

‘यदि काल-चक्र (चरखा) नष्ट भी हो जाय तो उसका निर्माणकर्ता अनंत शक्ति सपन्न ईश्वर कभी नष्ट नहीं हो सकता। यदि काल-चक्र न जले, न नष्ट हो, तो मैं सहस्रो कर्म कर सकता हूँ। हे गुरु, आप ईश्वर का परिचय पाकर उनसे मेरा सबध करा दीजिए और जब तक ईश्वर न मिले तब तक आप ही मुझे अपने सरक्षण में रखिए। (जो लौं अच्छा वर न मिले तौ लौं तुमहि बिहाय।) आप से प्रथम बार ही दीक्षित होने पर मुझे इस बात की चिन्ता होने लगी कि मैं किस प्रकार आपकी आज्ञा फलान करने में समर्थ हो सकूंगा। पर मुझे आश्चर्य हुआ कि आपके

प्रभाव से मेरी आत्मा अपने उत्पन्न करने वाले परम पिता ब्रह्म मे जाकर सम्बद्ध हो गई। फल यह हुआ कि मेरे हृदय मे ईश्वर की व्यापकता और भी बढ़ गई। समधी से समधी को भेंट हुई, आत्मा के पिता ब्रह्म से गुरु के पिता ब्रह्म की भेंट हुई, अर्थात् ईश्वर की अनुभूति दुगुनी हो गई। वाणी रूपी बहू के पास पांडित्य-रूपी भाई आया अर्थात् वाणी में विद्वत्ता और पांडित्य आ गया। उस समय कर्मकांडो से सज्जित काल-चक्र की दृढ़ता और भी स्पष्ट जान पड़ने लगी। सारे विश्व को एक नजर से देख लेने पर इतना अनुभव हो गया कि विश्व को सभी वस्तुएँ मर्त्य हो सकती हैं पर वह अनंत शक्ति जिसने काल-चक्र का निर्माण किया है कभी नष्ट नहीं हो सकती। उसने हृदय को सुचारु रूप से रखने के लिए इस काल-चक्र को और भी सुदृढ़ कर दिया। कबीर कहते हैं कि जिसने एक बार इस काल-चक्र के मर्म को समझ लिया वह कभी ससार के बन्धनो से बद्ध नहीं हो सकता। उसे ईश्वर की ऐसी अनुभूति हो जाती है कि उसके जन्म-मृत्यु का बन्धन नष्ट हो जाता है।

रूपक का बंधान कितना सुन्दर है। अब हमे यह स्पष्ट ज्ञात हो गयी कि रूपक का सहारा लेकर रहस्यवादी किस प्रकार अपने भावो को प्रकट करते हैं। एक तो वे अपनी अनुभूति प्रकट नहीं कर सकते और जो कुछ वे कर सकते हैं ऐसे ही रूपकों के सहारे। डाक्टर फ्रायड का तो मत ही यही है कि आत्मा की भाषा रूपको में ही प्रकट होती है।

और वे रूपक भी कैसे होते हैं। उनके सामने ससार की वस्तुएँ गुब्बारे की भाँति हैं जिससे अनंत शक्ति गैस भरी हुई है। यही गुब्बारे कवि की कल्पना के भौंके से यहाँ वहाँ उड़ते फिरते हैं। कवि की कल्पना भी इस समय एक घड़ी के पेडुलम का रूप धारण करती है। वह पृथ्वी और आकाश इन दो क्षेत्रो मे बारो-बारी से घूमा करती है। आज ईश्वर की अनंत विभूति है तो कल ससार की वस्तुओ मे उस अनुभूति का प्रदर्शन है। सोमवार को कवि ने ईश्वर की अनंत शक्तियो मे अपने को मिला दिया था तो मंगलवार को वह कवि ससार मे आकर उस दिव्य

अनुभूति को लोगों के सामने बिखरा देता है।

कबीर के रूपको के व्यवहार में एक बात और है। वह यह कि कबीर के रूपक स्वाभाविक होने पर भी जटिल हैं। यद्यपि उनके रूपक पुष्प की भाँति उत्पन्न होते हैं और उन्हीं की भाँति विकसित भी, पर उनमें दुर्बलता के काँटे अवश्य होते हैं। शायद कबीर जटिल होना भी चाहते थे। यद्यपि वे लोगों के सामने अपने विचार प्रकट करना चाहते थे तथापि वे यह भी चाहते थे कि लोग उनके पदों को समझने की कोशिश करें। सोना खान के भीतर ही मिलता है, ऊपर नहीं। यदि सोना ऊपर ही बिखरा हुआ मिल जाय तो फिर उसका महत्त्व ही क्या रहा। उसी प्रकार कबीर के दिव्य वचन रूपको के अन्दर छिपे रहते हैं। जो जिज्ञासु होंगे वे स्वयं ही परिश्रम कर समझ लेंगे अन्यथा मूर्खों के लिए ऐसे वचनों का उपयोग ही क्या हो सकता है! एक बार अंग्रेजी के रहस्यवादी कवि ब्लेक से भी एक महाशय ने प्रश्न किया कि उनके विचारों का स्पष्टीकरण करने के लिए किसी अन्य व्यक्ति की आवश्यकता है। इस पर उन्होंने कहा, “जो वस्तु वास्तव में उत्कृष्ट है वह निर्बल व्यक्ति के लिए सदैव अगम्य होगी और जो वस्तु किसी मूर्ख को स्पष्ट की जा सकती है वह वास्तव में किसी काम की नहीं।” प्राचीन समय के विद्वानों ने उसी ज्ञान को उपदेशयुक्त समझा था जो बिल्कुल स्पष्ट नहीं था, क्योंकि ऐसा ज्ञान कार्य करने की शक्ति को उत्तेजित करता है। ऐसे विद्वानों में मैं मूसा, सालोमन, ईसप, होमर और प्लेटो का नाम ले सकता हूँ।

इसी विचार के बशीर्भूत होकर कबीर ने शायद कहा था

कहै कबीर सुनो हो संतो, यह पद करो निबेरा।

अब हम रहस्यवाद की कुछ विशेषताओं पर प्रकाश डालना चाहते हैं। ये विशेषताएँ रहस्यवाद के विषय में अत्यधिक विवेचना कर यह कहना सकती हैं कि अमुक रहस्यवादी अपनी कल्पना के ज्ञान में कहीं तक ऊँचा उठ सका है। इन्हीं विशेषताओं का स्पष्टीकरण हम इस प्रकार करेंगे।

रहस्यवाद की विशेषताएं

रहस्यवाद की पहली विशेषता यह है कि उसमें प्रेम की धारा अवोध रूप से बहना चाहिए। रहस्यवादी अपनी अनुभूति में वह तत्व पा जावे जिसमें उसके सासारिक अलौकिक जीवन का सामंजस्य हो। प्रेम का मतलब हृदय की साधारण-सी भावुक स्थिति न समझी जाय वरन् वह अन्तरंग और सूक्ष्म प्रवृत्ति हो जिससे अतर्जगत अपने सभी अंगों का मेल बहिर्जगत से कर सके। प्रेम हृदय की वह घनीभूत भावना हो जिससे जीवन का विकास सदैव उन्नति की ओर हो, चाहे वह प्रेम एक बुद्धिमान् के हृदय में निवास करे अथवा एक मूर्ख के हृदय में। किन्तु दोनों स्थानों में स्थित उस प्रेम की शक्ति में कोई अंतर न हो। प्रेम का सबध ज्ञान से नहीं है। वह हृदय की वस्तु है, मस्तिष्क की नहीं। अतएव एक साधारण से साधारण आदमी उत्कृष्ट प्रेम कर सकता है और एक विद्वान प्रेम की परिभाषा से भी अनभिज्ञ रह सकता है। इसलिए प्रेम का स्थान ज्ञान से बहुत ऊँचा है। रहस्यवाद में उतनी ज्ञान की आवश्यकता नहीं है जितनी प्रेम की। अतः कहा गया है कि ईश्वर ज्ञान से नहीं जाना जा सकता, प्रेम से वश में किया जा सकता है। जब तक रहस्यवादी के हृदय में प्रेम नहीं है तब तक वह अनंत शक्ति की ओर, एकमात्र भी नहीं हो सकता। वह उड़ते हुए बादल की भाँति कभी यहाँ भटकेगा, कभी वहाँ। उसमें स्थिरता नहीं आ सकती। इसलिए ऐसे प्रेम की उत्पत्ति होनी चाहिए जिसमें बधन नहीं, बाधा नहीं, जो कलुषित और बनावटी नहीं। उस प्रेम के आगे फिर किसी ज्ञान की आवश्यकता नहीं है :—

गुरु प्रेम का अंक पढ़ाय दिया,

अब पढ़ने को कुछ नाँह बाकी ।

—कबीर

इस प्रेम के सहारे रहस्यवादी ईश्वर की अभिव्यक्ति पाते हैं। जब ऐसा प्रेम होता है तभी रहस्यवादी मतवाला हो जाता है कबीर कहते हैं :—

आठहूँ पहर मतवाला लागी रहै,
 अठहूँ पहर की छाक पोवै,
 आठहूँ पहर मस्तानों मोंता रहै,
 ब्रह्म की छौल में साध जीवै,
 सांच ही केहतु और सांचहि गहतु है,
 कांच को त्याग करि सांच लागा,
 कहै कबीर यों साध निर्भय हुआ,
 जनम और मरन का भर्म भागा ।

और उस समय उस प्रेम में कौन कौन से दृश्य दिखलाई पड़ते हैं ?

गगन की गुफा तहाँ गैब का चादना
 उदय और अस्त का नाव नाहीं ।
 दिवस और रैन तहाँ नेक नहि पाइए,
 प्रेम औ परकास के सिंध माही ॥
 सदा आनंद दुख दंडु व्यापै नहीं,
 पूरनानंद भर पूर देखी ।
 भर्म और भ्राति तहाँ नेक आवै नहीं,
 कहै कबीर रस एक पेखा ॥

प्रेम के इस महत्व की उपेक्षा कौन कर सकता है । इसीलिए मैं रहस्यवाद के इस प्रेम को अबुल अल्हाह ने इस प्रकार कहा है :—

‘चर्च, मन्दिर या काबा का पत्थर, कुरान, बाइबिल या शहीद की अस्थियाँ, ये सब और इनसे भी अधिक (वस्तुएं) मेरे हृदय को सह्य हैं क्योंकि मेरा धर्म केवल प्रेम है ।

‘A church, a temple, or a Kaba stone,
 Kurān or Bible or Martyr's bone
 All these and more my heart can tolerate
 Since my religion is love along.

प्रोफेसर इनायतखाँ रचित 'सूफी मैसेज' पुस्तक का एक अवतरण लेकर हम इसे और भी स्पष्ट करना चाहते हैं —

सूफी अपने सर्वोत्कृष्ट लक्ष्य की पूर्ति के लिये प्रेम और भक्ति का मार्ग ग्रहण करते हैं क्योंकि वह प्रेम-भावना ही है जो मनुष्य को एक जगत से भिन्न जगत में लाई है और यही वह शक्ति है जो फिर उसे भिन्न जगत से एक जगत में ले जा सकती है।^१

कहने का तात्पर्य यह है कि प्रेम का किसी स्वार्थ से रहित होना अधिक आवश्यक है, अन्यथा प्रेम का महत्व कम हो जाता है। अतएव रहस्यवादी में निस्वार्थ प्रेम का होना अत्यन्त आवश्यक है।

रहस्यवाद की दूसरी विशेषता यह है कि उसमें आध्यात्मिक तत्त्व हो। संसार की नीरस वस्तुओं से बहुत दूर एक ऐसे वातावरण में रहस्यवाद रूप ग्रहण करता है, जिससे सदैव नई नई उमंगों की सृष्टि होती है। उस दिव्य वातावरण में कोई भी वस्तु पुरानी नहीं दीखती। रहस्यवादी के शरीर में प्रत्येक समय ऐसी स्फूर्ति रहती है जिससे वह अनंत शक्ति की अनुभूति में मग्न रहता है और सासारिकता से बहुत दूर किसी ऐसे स्थान में निवास करता है जहाँ न तो मृत्यु का भय है, न रोगों का अस्तित्व है और न शोक का ही प्रसार है। उस दिव्य मिठास में सभी वस्तुएं एकरस मालूम पड़ती हैं और कवि अपने में उस स्फूर्ति का अनुभव करता है जिससे ईश्वरी सबोध की अभिव्यक्ति होती रहती है।

^१Sufis take the course of love and devotion to accomplish their highest aim because it is love which has brought man from the world of Unity to the world of Variety and the same force again can take him to the world of Unity from that of variety

—Sufi Massage

उस आध्यात्मिक दशा में रहस्यवाद अपने को ईश्वर से मिला देता है और उस अलौकिक आनन्द में मस्त हो जाता है जिसमें ससार के सुखेपन का पता ही नहीं लगता। उस आध्यात्मिक तत्त्व में अनन्त से मिलाप की प्रधानता रहती है। आत्मा और परमात्मा दोनों की अभिन्नता स्पष्ट प्रकट होती है। प्रसिद्ध फारसी कवि जामी ने उसी आध्यात्मिक तत्त्व में अपना काव्य-कौशल दिखलाया है।

अल-हल्लाज मसूर की भावना भी इसी प्रकार है :—

तेरी आत्मा मेरी आत्मा से मिल गई है जैसे स्वच्छ जल से शराब।
जब कोई वस्तु तुझे स्पर्श करती है तो मानो वह मुझे स्पर्श करती है।
देख न, सभी प्रकार से तू 'मैं' है।'

कबीर ने निम्नलिखित पद में इसी आध्यात्मिक तत्त्व का कितना सुन्दर विवेचन किया है :—

‘योगिया की नगरी बसै मत कोई
जो रे बसै सो योगिया होई,
वही योगिया के उल्टा ज्ञाना
कारा चोला नाहीं माना,
प्रकट सो कंया गुप्ता धारी
तामें मूल संजीवनी भारी,
वा योगिया की युक्ति जो बूझै
नाम रमै सो त्रिभुवन सूझै,
अमृत बेली छन छन पीवे
कहै कबीर सो सुग सुग जीवै।

‘The Spirit is mingled in my spirit even
as wine is mingled with pure water. When
any thing touches Thee, it touches me. Lo,
in every case Thou art I.

‘दि आइडिया अफ् पर्सनैलिटी इन सूफीज़्म, पृष्ठ ३०

रहस्यवाद की तीसरी विशेषता यह है कि वह सदैव जन्मरुद्धे, कभी सुप्त न हो। उसमें सदैव ऐसी शक्ति रहे जिससे रहस्यवादी को दिव्य और अलौकिक भाँकी दीखती रहे। यदि रहस्यवादी की शक्ति अपूर्ण रही तो रहस्यवादी अपने ऊँचे आसन से गिर कर यहाँ वहाँ भटकने लगता है और ईश्वर की अनुभूति को स्वप्न के समान समझने लगता है। रहस्यवाद तो ऐसा हो कि एक बार ही रहस्यवादी यह शक्ति प्राप्त कर ले कि वह निरंतर ईश्वर में लीन हो जाय। जब उसमें एक बार वह क्षमता आ गई कि वह ईश्वरीय विभूतियों को स्पर्श कर अपने में सबद्ध कर ले तब यह क्यों होना चाहिये कि कभी कभी वह उन शक्तियों से हीन रहे? सूफी लोग सोचते हैं कि रहस्यवादी की यह दिव्य परिस्थिति सदैव नहीं रहती। उसे ईश्वर की अनुभूति तभी होती है जब उसे 'हाल' आते हैं। जीवन के अन्य समय में वह साधारण मनुष्य रहता है। मैं इससे सहमत नहीं हूँ। जब रहस्यवादी एक बार दिव्य संसार में प्रवेश कर पाता है, जब वह अपने प्रेम के कारण अनंत शक्ति से मिलाप कर लेता है, उसकी सारी बातें जान जाता है तब फिर यह कैसे संभव हो सकता है कि वह कभी कभी उस दिव्य लोक से निकाल दिया जाय, अथवा दिव्य सीदय का अवलोकन रोकने के लिए उसकी आँखों पर पट्टी बाँध दी जाय। रहस्यवादी को जहाँ एक बार दिव्य लोक में स्थान प्राप्त हुआ कि वह सदैव के लिए अपने को ईश्वर में मिला लेता है और कभी उससे अलग होने की कल्पना तक नहीं करता।

रहस्यवाद की चौथी विशेषता यह है कि अनंत की ओर केवल भावना ही की प्रगति न हो वरन् सपूर्ण हृदय की आकांक्षा उस ओर आकृष्ट हो जाय। यदि केवल भावना ही ऊपर उठी और हृदय अन्य बातों में सलग्न रहा तो रहस्यवाद की कोई विशेषता ही नहीं रही। अडरहिल रचित मिस्टिसिज्म में इसी विषय पर एक बड़ा सुन्दर अवतरण है।

मेगडेवर्ग की मेक्थिल्ड को एक दर्शन हुआ। उसका वर्णन इस

प्रकार है —

आत्मा ने अपनी भावना से कहा :—

“शीघ्र ही जाओ, और देखो कि मेरे प्रियतम कहाँ हैं ! उनसे जाकर कहो कि मैं तुम्हें प्यार करती हूँ ।”

भावना चली, क्योंकि वह स्वभावतः ही शीघ्रगामिनी है और स्वर्ग में पहुँच कर बोली —

“प्रभो, द्वार खोलिए, और मुझे भीतर आने दीजिये ।” उस स्वर्ग के स्वामी ने कहा, “इस उत्सुकता का क्या तात्पर्य है !” भावना ने उत्तर दिया, भगवन् मैं आपसे यह कहना चाहती हूँ कि मेरी स्वामिनी अब अधिक देर तक जीवित नहीं रह सकती । यदि आप इसी समय उसके पास चले चलेगे तब शायद वह जी जाय । अन्यथा वह मछली जो सूखे तट पर छोड़ दी जावे, कितनी देर तक जीवित रह सकती है ?”

ईश्वर ने कहा, “लौट जाओ । मैं तुम्हें तब तक भीतर न आने दूँगा जब तक कि तुम मेरे सामने वह भूखी आत्मा न लाओगी, क्योंकि उसी की उपस्थिति में मुझे आनन्द मिलता है ।”

इस अवतरण का मतलब यही है कि अनन्त का ध्यान केवल भावना से ही न हो वरन् आत्मा की सारी शक्तियों एवं आत्मा से ही हो ।

✓ आत्मा और परमात्मा के मिलन में माया का आवरण ही बाधक है । इसीलिये कबीर ने माया पर भी बहुत कुछ लिखा है । उन्होंने ‘रमैनी’ और ‘शब्द’ में माया का इतना वीभत्स और भीषण चित्र खींचा है जो दृष्टि के सामने आते ही हृदय को आक्रोशपूर्ण भावनाओं से भर देता है । ज्ञात होता है, कबीर माया को उस हीन दृष्टि से देखते थे जिससे एक साधु या महात्मा किसी वेश्या को देखता है । मानो कबीर माया का सर्वनाश करना चाहते थे । वास्तव में यही तो उनके रहस्यवाद में, आत्मा और परमात्मा की संधि में बाधा डालने वाली सत्ता थी । उन्होंने देखा ससार सत्पुरुष की आराधना के लिए है । जिस निरजन ने एक बार विश्व का सृजन कर दिया वह मानो इसलिये कि उसने सत्पुरुष

की उपासना के साधन की सृष्टि की। परतु माया ने उस पर पाप का परदा सा डाल दिया। कितना सुदर ससार है, उसमें कितनी ही सुदर वस्तुएँ हैं। वह ससार सुनहला है, उसमें मधुर सुगंधि है। सुदर अमराई है, उसमें सुदर बौर फूला है। मनोहर इद्र-धनुष है, उसमें न जाने कितने रंगों की छटा है। पर वह सुगंधि, वह बौर, वह रंग, माया के आतक से कलुषित हैं। उस पुण्य के सुदर भाडार में पाप की वासनापूर्ण मृदिरा है। उस सुनहले स्वप्न में भय और आशका की वेदना है। ऐसा यह मायामय ससार है। पाप के वातावरण से हट कर ससार की सृष्टि होनी चाहिए। वासना के काले बादलों से अलग ससार का इद्रधनुष जगमगावे। उस ससार में निवास हो पर उसमें आसक्ति न हो। ससार की विभूतियाँ जिनमें माया का अस्तित्व है, नेत्रों के सामने बिखरी रहे पर उनकी ओर आकर्षण न हो। ससार में मनुष्य रहे पर माया के कलुषित प्रभाव से सदैव दूर रहे।

अपनी 'रमैनी' और 'शब्द' में कबीर ने माया के सबध में बड़े अभिशाप दिए हैं। मानो कोई सत किसी वेश्या को बड़े कड़े शब्दों में धिक्कार रहा है और वह चुपचाप सिर झुकाए सुन रही है। वाक्य-बाणों की बौछार इतनी तेज हो गई है कि कबीर को पद पद पर उस तेजी को झुलना पड़ता है। वे एक पद कहकर शात अथवा चुप नहीं रह सकते। वे बार-बार अनेक पदों में अपनी भर्त्सनापूर्ण भावना को जगा जगा कर झुग्रा की उपेक्षा करते हैं। वे कभी उसका वासनापूर्ण चित्र अंकित करते हैं, कभी उसकी हँसी उड़ाते हैं, कभी उस पर व्यंग्य करते हैं, और कभी क्रोध से उसका भीषण तिरस्कार करते हैं। इतने पर भी जब उनका मन नहीं मानता तो वे थक कर सतों को उपदेश देने लगते हैं। पर जो झुग्रा उनके मन में लगी हुई है वह रह रह कर सुलग ही उठती है। अन्य बातों का वर्णन करते करते फिर उन्हें माया की याद आ जाती है, फिर पुरानी छिपी हुई आग प्रचंड हो उठती है और कबीर भयानक स्वप्न देखने वाले की भाँति एक बार काँप कर क्रोध से न जाने क्या-

कहने लग जाते हैं ।

कबीर ने माया की उत्पत्ति की बड़ी गहन विवेचना की है, उतनी शायद किसी ने कभी नहीं की । बीजक के 'आदि मंगल' से यद्यपि वह विवेचना कुछ भिन्न है तथापि कबीरपथियो में यही प्रचलित है —

प्रारम्भ में एक ही शक्ति थी, सार-भूत एक आत्मा ही थी । उसमें न राग था न रोष, कोई विकार नहीं था । उस सार-भूत आत्मा का नाम था सत्पुरुष । उस सत्पुरुष के हृदय में श्रुति का संचार हुआ और धीरे धीरे श्रुतियाँ सात हो गईं । साथ ही साथ इच्छा का आविर्भाव हुआ । उसी इच्छा से सत्पुरुष ने शून्य में एक विश्व की रचना की । उस विश्व के नियन्त्रण के लिए उन्होंने छ ब्रह्माओं को उत्पन्न किया । उनके नाम थे —

ओंकार

सहज

इच्छा

सोहम्

अचित और

अक्षर

सत्पुरुष ने उन्हें ऐसी शक्ति प्रदान कर दी थी जिसके द्वारा वे अपने अपने लोक में उत्पत्ति के साधन और संचालन की आयोजना कर सकें । पर सत्पुरुष को अपने काम में बड़ी निराशा मिली । कोई भी ब्रह्मा अपने लोक का संचालन सुचारु रूप से नहीं कर सका । सभी अपने कार्य में कुशलता न दिखला सके, अतएव सत्पुरुष ने एक युक्ति सोची ।

चारों ओर प्रशांत सागर था । अनंत जल-राशि थी । एकांत में मौन होकर अक्षर बैठा था । सत्पुरुष ने उसकी आँखों में नींद का एक भोंका ला दिया । वह नींद में झूमने लगा । धीरे-धीरे वह शिशु के समान गहरी निद्रा में निमग्न हो गया । जब उसकी आँख खुली तो उसने देखा कि उस अनंत जल राशि के ऊपर एक अंडा तैर रहा है ।

वह बड़ी देर तक उसकी ओर देखता रहा, एकटक उसपर दृष्टि जमाये रहा। उस दृष्टि में बड़ी शक्ति थी। एक बड़ा भारी शब्द हुआ, वह अड़ा फूट गया। उसमें से एक बड़ा भयानक पुरुष निकला, उसका नाम रक्खा गया। निरंजन। यद्यपि निरजन उद्धत स्वभाव का था पर उसने सत्पुरुष की बड़ी भक्ति की। उस भक्ति के बल पर उसने सत्पुरुष से यह वरदान माँगा कि उसे तीनों लोकों का स्वामित्व प्राप्त हो।

इतना सब होने पर भी निरजन मनुष्य की उत्पत्ति न कर सका। इससे उसे बड़ी निराशा हुई। उसने फिर सत्पुरुष की आराधना कर एक स्त्री की याचना की। सत्पुरुष ने यह याचना स्वीकार कर एक स्त्री की सृष्टि की। वह स्त्री सत्पुरुष पर ही मोहित हो गई और सदैव उसकी सेवा में रहने लगी। उससे बार-बार कहा गया कि वह निरजन के समीप जाय पर फल इसके विपरीत रहा। वह निरतर सत्पुरुष की ओर ही आकृष्ट थी। सत्पुरुष के अपरिमित प्रयत्नों के बाद उस स्त्री ने निरजन के पास जाना स्वीकार किया। उससे कुछ समय के बाद तीन पुत्र उत्पन्न हुए।

१. ब्रह्मा

२ विष्णु

३ महेश

पुत्रोत्पत्ति के बाद निरजन अदृश्य हो गया, केवल स्त्री ही बची, उसका नाम था माया।

ब्रह्मा ने अपनी माँ से पूछा—

के तोर पुरुष का करि तुम नारी ?

(रमैनी ?)

कौन तुम्हारा पुरुष है, तुम किसकी स्त्री हो ?

इसका उत्तर माया ने इस प्रकार दिया—

हम तुम, तुम हम, और न कोई,

तुम मम पुरुष, हमहीं तोर जोड़ ।

कितना अनुचित उत्तर था । माँ अपने पुत्र से कहती है, केवल हम ही तुम हैं और तुम ही हम, हम दोनों के अतिरिक्त कोई दूसरा नहीं है । तुम्ही मेरे पति हो और मैं ही तुम्हारी स्त्री हूँ ।

इसी पद में कबीर ने ससार की माया का चित्र खींचा है । यही ससार का निष्कर्ष है और कबीर को इसी से घृणा है । माँ स्वयं अपने मुख से अपने पुत्र की स्त्री बनती है । इसीलिए कबीर अपनी पहली रमैनी में कहते हैं—

बाप पूत कै एकै नारी, एकै माय बियाय ।

मातृ-पद को सुशोभित करने वाली वही नारी दूसरी बार उसी पुरुष के स्पर्श की सामग्री बनती है । यह है ससार का ओछा और वासनापूर्ण कौतुक । माता के पद को सुशोभित करने वाली स्त्री उसी पुरुष जाति की अकशायिनी बनती है । कितना कलुषित सबंध है ! इसीलिए कबीर इस ससार से घृणा करते हैं । वे अपने छोटे शब्द में कहते हैं —

सर तो, अचरज एक भौ भारी

पुत्र घरल महतारी !

सत्पुरुष की वही उत्कृष्ट विभूति जो एक बार गौरवपूर्ण वैभव तथा ससार की सारी उज्ज्वल शक्तियों से विभूषित होकर माता बनने आई थी, दूसरे ही क्षण ससार की वासना की वस्तु बन जाती है । संसार की यह वासनामयी प्रवृत्ति क्या कमहेय है ? कबीर को यही ससार का व्यापार घृणापूर्ण दीख पड़ता था ।

माया के इस घृणित उत्तर से ब्रह्मा को विश्वास नहीं हुआ । वह निरंजन की खोज में चल पड़ा । माया ने एक पुत्री का निर्माण कर उसे ब्रह्मा के लौटने के लिए भेजा पर ब्रह्मा ने यही उत्तर दिया कि मैंने अपने पिता को खोज लिया है, और उनके दर्शन पा लिए हैं । उन्होंने यही कहलाया है कि तुमने (माया ने) जो कुछ कहा है वह असत्य है, और इस असत्य के दंड स्वरूप तुम कभी स्थिर न रह सकोगी ।

इसके पश्चात् ब्रह्मा ने सृष्टि-रचना की जिसमें चार प्रकार के जीवों

की उत्पत्ति हुई ।

१ अंङज

२ पिङज

३ इवेदज

४ उद्भिज

सारी सृष्टि ब्रह्मा, विष्णु और महेश का पूजन करने लगी और माया का तिरस्कार होने लगी । माया इसे सहने न कर सकी । जब उसने देखा कि मेरे पुत्र मेरा तिरस्कार करा रहे हैं तो उसने तीन पुत्रियों को उत्पन्न किया जिनसे ३६ रागिनियाँ और ६३ स्वर निकल कर सँसार को मोह में आबद्ध करने लगे । सारा ससार माया के सागर में तैरने लगा और सभी ओर मोह और पाखंड का प्रभुत्व दीखने लगा । संत लोग इसे सहने न कर सके और उन्होंने सत्पुरुष से इस कष्ट के निवारण करने को याचना की । सत्पुरुष ने इस अवसर पर एक व्यक्ति को भेजा जो ससार को माया-जाल से हटा कर सत्पुरुष की ओर ही आकर्षित करे । इस व्यक्ति का नाम था ।

कबीर

विश्व-निर्माण के विषय में इसी धारणा को कबीर-पंथी मानते हैं ।^१ कबीर स्वयं इसे स्वीकार करते हैं और कहते हैं कि वे सत्पुरुष द्वारा भेजे गए हैं और सत्पुरुष ने अपने सारे गुणों को कबीर में स्थापित कर दिया है । इसके अनुसार कबीर अपने और सत्पुरुष में भेद नहीं मानते । कबीर के रहस्यवाद की विवेचना में हम इस विषय का निरूपण कर ही आए हैं ।

‘रमैनी’ और ‘शब्दो’ को आद्योपात्त पढ़ जाने के बाद हम ठीक विवेचन कर सकते हैं कि कबीर माया का किस प्रकार बहिष्कार और तिरस्कार करते हैं ।

^१श्यामा चौधरी (छत्तीसगढ़) मठ में प्रचलित ।

* शंकर और कबीर के मायावाद में सब से बड़ा अंतर यही है कि शंकर की माया केवल भ्रम-मूलक है। उससे रस्सी में साँप का या सीप में रजक का या मृगजल में जल का भ्रम हो सकता है। यह नाम रूपात्मक ससार असत्य होकर भी सत्य के समान भासित होता है किन्तु कबीर ने इस भ्रम की भावना के अतिरिक्त माया को एक चंचल और छद्मवेषी कामिनी का रूप दिया है जो ससार को अपनी ओर आकर्षित कर वासना के मार्ग पर ले जाती है। माया एक विलासिनी स्त्री है। इसीलिए कबीर ने कनक और कामिनी को माया का प्रतीक माना है। इस माया का अपार प्रभुत्व है। वह तीनो लोको को लूट चुकी है।

रमैया की दुलहिन लूटा बजार।.

आध्यात्मिक विवाह

आत्मा से परमात्मा का जो मिलाप होता है उसका मूल कारण प्रेम है। बिना प्रेम के आत्मा परमात्मा से न तो मिलने ही पाती है और न मिलने की इच्छा ही रख सकती है। उपासना से तो श्रद्धा का भाव उत्पन्न होता है, आराध्य के प्रति भय और आदर होता है पर भक्ति या प्रेम से हृदय में केवल सम्मिलन की आकांक्षा उत्पन्न होती है। जब सूफीमत में प्रेम का प्रधान महत्व है—रहस्यवाद में प्रेम का आदि स्थान है—जो आत्मा में परमात्मा से मिलने की इच्छा क्यों न उत्पन्न हो ? प्रेम ही तो दोनों के मिलन का कारण है।

प्रेम का आदर्श किस परिस्थिति में पूर्ण होता है ? माता-पुत्र, पिता-पुत्र, मित्र-मित्र के व्यवहार में नहीं। उसका एक कारण है। इन संबंधों में स्नेह की प्रधानता होती है। सरलता, दया, सहानुभूति ये सब स्नेह के स्तम्भ हैं। इसमें हृदय की भावनाएँ एक शांत वातावरण ही में विकसित होती हैं। जीवों के प्रति साधु और सत्तों के कोमल हृदय का बिंब ही स्नेह का पूर्ण चित्र है। उससे इन्द्रियाँ स्वस्थ होकर शांति और सरलता से पुष्ट होती हैं। प्रेम स्नेह से कुछ भिन्न है। प्रेम में एक प्रकार की मादकता होती है। उससे उत्तेजना आती है। इन्द्रियाँ मृतवाली होकर आराध्य को खोजने लगती हैं। शांति के बदले एक प्रकार की विह्वलता आ जाती है। हृदय में एक प्रकार की हलचल मच जाती है। संयोग में भी अशांति रहती है। मन में आकर्षण, मादकता अनुराग की प्रवृत्तियाँ और अंतःप्रवृत्तियाँ एक बार ही जाग्रत हो जाती हैं। इस प्रकार के प्रेम की पूर्णता एक ही सबंध में है और वह सबंध है पति पत्नी का। रहस्यवाद या सूफीमत में आत्मा और परमात्मा के प्रेम की पूर्णता ही प्रधान है, अतएव उसकी पूर्ति तभी हो सकती है जब आत्मा

और परमात्मा मे पति-पत्नी का सबध स्थापित हो जाय । कबीर ने लिखा ही है —

लाली मेरे लाल की, जित देखौ तित लाल ।

लाली देखन मैं गई, मैं भी हो गई लाल ॥

उस सबध मे प्रेम की महान शक्ति छिपी रहती है । इसी प्रेम के सहारे आत्मा मे परमात्मा से मिलने की क्षमता आती है । इस प्रेम में न तो वासना का विस्तार ही रहता है और न सासारिक सुखो की तृप्ति ही । इसमे तो सारी इंद्रियाँ आकर्षण, मादकता और अनुराग की प्रवृत्तियाँ और अतर्प्रवृत्तियाँ लेकर स्वाभाविक रूप से परमात्मा की ओर वैसे ही अग्रसर होती है जैसे नीची जमीन पर पानी । अतएव ऐसे प्रेम की पूर्ति तभी हो सकती है जब आत्मा और परमात्मा मे पति-पत्नी का सबध स्थापित हो जाय । बिना यह सबध स्थापित हुए पवित्र प्रेम मे पूर्णता नहीं आ सकती । हृदय के स्पष्ट भावो की स्वतन्त्र व्यञ्जना हुए बिना प्रेम की अभिव्यक्ति ही नहीं हो सकती । एक प्राण में दूसरे प्राण के धुल जाने की बाछा हुए बिना प्रेम मे पूर्णता नहीं आ सकती । एक भावना का दूसरी भावना मे निहित हुए बिना प्रेम मे मादकता नहीं आती । अपनी आकाक्षाएँ, आशाएँ, इच्छाएँ, अभिलाषाएँ और सब कुछ आराध्य के चरणो मे समर्पित कर देने की भावना आए बिना प्रेम में सहृदयता नहीं आती । प्रेम की सारी व्यञ्जनाएँ, और व्याख्याएँ एक पति-पत्नी के सबध मे ही निहित हैं । इसलिए प्रेम की इस स्वतन्त्र व्यञ्जना को प्रकाशित करने के लिए बड़े-बड़े रहस्यवादियों ने—ऊँचै से ऊँचै सूफियो ने आत्मा और परमात्मा को पति-पत्नी के संबंध में ससार के सामने रख दिया है । रहस्यवाद के इसी प्रेम में आत्मा स्त्री बनेकर परमात्मा के लिए तडपती है, सूफीमत के इसी प्रेम में जीवात्मा पुरुष बन कर परमात्मा रूपी स्त्री के लिए तडपती है । इसी प्रेम के संयोग में रहस्यवाद और सूफीमत की पूर्णता है । प्रेम के इस संयोग ही को आध्यात्मिक विवाह कहते हैं ।

कबीर ने भी अपने रहस्यवाद में आत्मा को स्त्री मान कर पुरुष-रूप परमात्मा के प्रति उत्कृष्ट प्रेम का निरूपण किया है। इस प्रेम के संयोग में जब तक पूर्णता नहीं रहती तब तक आत्मा विरहणी बन कर परमात्मा के विरह में तड़पा करती है। इस विरह में वासना का चित्र होते हुए भी प्रेम की उत्कृष्ट अभिव्यक्ति रहती है। वासना केवल प्रेम का स्थूल रूप है जो नेत्रों के सामने नग्न रूप में आ जाता है पर यदि उस वासना में पवित्रता की सृष्टि हुई तो प्रेम का महत्व और भी बढ़ जाता है। रहस्यवाद की इस वासना में सासारिकता की बू नहीं उसमें आध्यात्मिकता की सुगंध है। इसलिए विरह की इस वासना का महत्व बहुत अधिक बढ़ जाता है। कबीर ने विरह का वर्णन जिस विदग्धता के साथ किया है उससे यही ज्ञात होता है कि कबीर की आत्मा ने स्वयं ऐसी विरहणी का वेष रख लिया होगा जिसे बिना प्रियतम के दर्शन के एक क्षण भर भी शांति न मिलती होगी। जिस प्रकार विरहणी के हृदय में एक कल्पना करुणा के सो-सौ वेष बना कर आँसू बहाया करती है, उसी प्रकार कबीर के मन का एक भाव न जाने करुणा के कितने रूप रखकर प्रकट हुआ है। विरहणी प्रतीक्षा करती है, प्रिय की बातें सोचती है, गुण-वर्णन करती है, विलाप करती है, आशा रख कर अपने मन को सतोष देती है, याचना करती है। कबीर की आत्मा ऐसी विरहणी से कम नहीं है। वह परमात्मा की याद सौ प्रकार से करती है। उसके विरह में तड़पती है, अपनी करुणा-जनक अवस्था पर स्वयं विचार करती है और हजारों आकाक्षाओं का भार लेकर, उत्सुकता और अभिलाषाओं का समूह लेकर, याचना की तीव्र भावना एक साथ ही प्राणों से निकाल कर कह उठती है—

नैना नीभर लाइया, रहट बसै निस जाम।

पपिहा ज्यै पिब पिब करो, कबरे मिलहूगे राम ॥

कितनी करुण याचना है। करुणा में घुल कर भिक्षुक प्राणों का

कितना विद्वल स्पष्टीकरण है ! यह आत्मा का विरह है जिसमे वह रो रो कर कहती है —

बाल्हा आव हमारे गोह रे,
तुम बिन दुखिया देह रे ।
सबको कहैं तुम्हारी नारी मोको इहै अवेह रे,
एकमेक ह्वै सेज न सोवै, तब लग कैसा नेह रे ।
अन न भावै नींद न आवै, ग्रिह बन घरै न धीर रे ।
ज्युं कामी को काम पियारा, ज्युं प्यासे को नीर रे ।
है कोई ऐसा पर उपकारी, हरि से कहै सुनाई रे,
ऐसे हाल कबीर भये हैं, बिन देखे जिव जाइ रे ।

इस शब्द मे यह यद्यपि सासारिकता का वर्णन आ गया है किन्तु आध्यात्मिक विरह को ध्यान मे रख कर पढ़ने से सारा अर्थ स्पष्ट हो जाता है और आत्मा और परमात्मा के मिलन की आकांक्षा ज्ञात हो जाती है । ऐसे पदो मे यही बात तो विचारणीय है कि सासारिकता को साथ लिए भी आत्मा का विरह कितने उत्कृष्ट रूप से निभाया जा सकता है । विरह की इस आँच से आत्मा पवित्र होती है और फिर परमात्मा से मिलने के योग्य बन सकती है । बस विरह से आत्मा का अस्तित्व और भी स्पष्ट होकर परमात्मा से मिलने के योग्य बन जाता है । अडरहिल ने लिखा है ।—

‘‘रहस्यवादी बार-बार हमे यही विश्वास दिलाते हैं कि इससे व्यक्तित्व खोता नहीं वरन् अधिक सत्य बनता है ।’’

शमसी तबरोज ने परमात्मा को पत्नी मान कर अपनी विरह-व्यथा इस प्रकार सुनाई है —

‘Over and over again they assure us that personality is not lost but made more real.

अडरहिल रचित मिस्टिसिज्म, पृष्ठ ५०३

‘इस पानी ओर मिट्टी के मकान मे तेरे बिना यह हृदय खराब है ।
या तो मकान के अन्दर आ जा, ऐ मेरी जाँ, या इस मकान को छोड़
देता हूँ ।

कबीर ने भी यही विचार इस प्रकार कहा है —

कहैं कबीर हरि दरस दिखाओ ।

हमहिं बुलावो कि तुम चल आओ ॥

इस प्रकार इस विरह मे जड़ आत्मा अपने विचारो को नष्ट कर
लेती है, अपने आँसुओ से अपने सब दोषो को धो लेती है, अपनी आहो
से अपने सारे दुर्गुणो को जला लेती है तब कहीं वह इस योग्य बनती है
कि परमात्मा के द्वार पर पहुँच कर उसके दर्शन करे और अन्त मे उनसे
सबध हो जाय ।

परमात्मा से शराब-पानी का तरह मिलने के पहले आत्मा का जो
परमात्मा से सामीप्य होता है उसे ही आध्यात्मिक भाषा मे ‘विवाह’
कहते है । इस स्थिति मे आत्मा अपनी सारी शक्तियो को परमात्मा मे
समर्पित कर देती है । आत्मा को सारी भावनाएँ परमात्मा की विभूतियो
मे लीन हो जाती है और आत्मा परमात्मा की आज्ञाकारिणी उसी
प्रकार बन जाती है जिस प्रकार पत्नी पति की । अनेक दिनों की तपस्या के

در خانه آب و گل

لمے تھمت خراب دان دل

یا حائے در آ لے جلن

یا خانه بھر دامن

‘दर खानाए आबो गिल

लबे तुस खराब दान दिल

या खाना दर आ ए जाँ

या लाना बिपर दाजम्

—दीवाने शमसी तबराँज

बाद, अनेको कष्ट उठाने के बाद, आशाओं और इच्छाओं की वेदना भी सह लेने के बाद जब आत्मा को परमात्मा की अनुभूति होने लगती है तो वह उमंग में कह उठती है —

बहुत दिनन थे मैं प्रीतम पाये,
भाग बडे घर बैठे आये ।
मंगलचार माँहि मन राखौ,
राम रसाँइए रसना चाखौ ।
मंदिर माँहि भया उजियारा,
मैं सूती अपना पीव पियारा ।
मैं र निरासी जे निधि पाई,
हमहि कहा यह तुमहि बडाई ।
कहै कबीर, मैं कछु न कीन्हा,
सखी सुहाग राम मोहि दोन्हा ।

ऐसी अवस्था में आत्मा आनंद से पूर्ण होकर ईश्वर का गान गाने लगती है । उसे परमात्मा की उत्कृष्टता ज्ञात हो जाती है, अपनी उत्सुकता की थाह मिल जाती है । उस उत्सुकता में उसका सारा जीवन एक चक्र की भाँति घूमता रहता है । आत्मा अपने आनंद में विभोर होकर परमात्मा की दिव्य शक्तियों का तीव्र अनुभव करने लगती है । उसकी उस दशा में आनंद और उल्लास की एक मतवाली धारा बहने लगती है । उसके जीवन में उत्साह और हर्ष के सिवाय कुछ नहीं रह जाता । माधुर्य में ही उसकी सारी प्रवृत्तियाँ वेगवती बारि-धारा के समान प्रवाहित हो जाती हैं, माधुर्य में ही उसके जीवन का तत्त्व मिल जाता है माधुर्य ही में वह अपने अस्तित्व को खो देती है ।

यही आध्यात्मिक विवाह का उल्लास है ।

आनंद

जब आत्मा परमात्मा की विभूतियों का अनुभव करने को अग्रसर होती है तो उसमें कितनी उत्सुकता और कितनी उमंग रहती है । उस उत्सुकता और उमंग में उसकी सारी भावनाएँ जाग उठती हैं और वे ईश्वरीय अनुभूति के लिए व्यग्र हो जाती हैं, जब आत्मा अपने विकास के पथ पर परमात्मा की दिव्य शक्तियों को देखती है तो उसे एक प्रकार के अलौकिक आनंद का प्रवाह ससार से विमुख कर देती है । इसीलिए तो परमात्मा की दिव्य शक्तियों को पहिचानने वाले रहस्यवादी ससार के बाह्य चित्र को उपेक्षा की दृष्टि से देखते हैं —

रे यामें क्या मेरा क्या तेरा,

लाज न मरहि कहत घर मेरा ।

(कबीर)

वे जब एक बार परमात्मा के अलौकिक सौंदर्य को अपनी दिव्य आँखों से देख लेते हैं तब उनके हृदय में ससार के लिये कोई आकर्षण नहीं रह जाता । ससार की सुन्दर से सुन्दर वस्तु उन्हें मोहित नहीं कर सकती । वे उसे माया का जजाल समझते हैं । आत्मा को मोह में भुलाने का इद्रघनुष जानते हैं और ईश्वर से दूर हटाने का कुत्सित और कलुषित मार्ग । दूसरी बात यह भी है कि परमात्मा की विभूतियाँ उनको अपने सौंदर्य-पाश में इस प्रकार बाँध लेती हैं कि फिर उन्हें किसी दूसरी ओर देखने का अवसर ही नहीं मिलता अथवा वे दूसरी ओर देखना ही नहीं चाहते । उनके हृदय में आनंद की वह रागिनी बजती है जिसके सामने ससार के आकर्षक से आकर्षक स्वर नीरस जान पड़ने लगते हैं । वे ईश्वरीय अनुभूति के लिए तो सजीव हो जाते हैं पर संसार के लिए निर्जीव । वे ईश्वर के ध्यान में इतने मस्त हो जाते हैं कि फिर

उन्हें ससार का ध्यान कभी अपनी ओर खींचता ही नहीं। वे ईश्वर का अस्तित्व ही खोजते हैं—अपने शरीर में बाह्य ससार में नहीं क्योंकि उससे तो वे विरक्त हो चुके हैं। यहाँ एक बात विशेष रूप से ध्यान में रखना आवश्यक है। यद्यपि यह ईश्वर की अनुरक्ति आत्मा को परमात्मा के बहुत निकट ला देती है पर आत्मा की सकुचित सीमा में परमात्मा का व्यापक रूप स्पष्ट न दीख पड़ने की भी तो संभावना है। बाह्य ससार में ईश्वर की जितनी विभूतियाँ जितनी स्पष्टता के साथ प्रकट हैं उतनी स्पष्टता के साथ, संभव है, आत्मा के प्रकट न हो सके। विशेषकर ऐसी स्थिति में जब कि आत्मा अभी परमात्मा के मिलन-पथ पर ही है—पूर्ण विकसित नहीं हुई है। ऐसी स्थिति में आत्मा परमात्मा का उत्तना ही रूप ग्रहण कर सकती है जितना कि उसकी परिधि में आ सकती है। परमात्मा के गुणों का ग्रहण ऐसी अवस्था में कम और अधिक से अधिक भी हो सकता है। यह आत्मा के विकसित और अविकसित रूप पर निर्भर है। इसलिए यह आवश्यक है कि परमात्मा के ध्यानोत्साह में मग्न आत्मा ससार का बहिष्कार केवल इसलिए न करे कि ससार में भी परमात्मा की शक्तियों का प्रकाशन है। ससार का सौंदर्य अनंत को देखने के लिये एक साधन-मात्र है। फारसी के एक कवि ने लिखा है —

हुस्न खूबाँ बहरे हकबीनी मिसाले ऐनकस्त,

मी बेहद बीनाई अन्दर दोदए नज्जारे मन ।

कबीर ने बाह्य ससार से तो आँखें बन्द कर ली हैं —

तिल तिल कर यह माया जोरी,

चलत बेर तिणं ज्युं तोरी ।

कहै कबीर तू ता कर दास,

माया माँहि रहै उदास ॥

दूसरे स्थान पर वे कहते हैं .—

किसकी मभा चचा पुनि किसका,

किसका पंगुड़ा जोई ।

यहु संसार बंजार मंदूचा है,
जानेगा जन कोई ॥
में परदेशी काहि पुकारों,
यहाँ नहीं को मेरा ।
यहु संसार ढूँडि जब देखा,
एक भरोसा तोरा ।

इस प्रकार कबीर केवल परमात्मा की एकात विभूतियों में रमना चाहते हैं। उन्हें परमात्मा ही में आनंद आता है, संसार में प्रदर्शित ईश्वर के रूपों में नहीं।

परमात्मा के लिए आकांक्षा में एक प्रकार का अलौकिक आनंद है जिसमें प्रत्येक रहस्यवादी लीन रहता है। यह आनंद दो प्रकार से हो सकता है। शारीरिक आनंद, और आध्यात्मिक आनंद। शारीरिक आनंद में शरीर की सारी शक्तियाँ ईश्वर की अनुभूति में प्रसन्न होती हैं, आनंद और उत्साह में लीन हो जाती हैं। आध्यात्मिक आनंद में शरीर की सारी शक्तियाँ लुप्त भी होने लगती हैं। शरीर मृतप्राय सा हो जाता है। चेतना शून्य होने लगती है, केवल हृदय की भावनाएँ अनंत शक्ति के आनंद में ओत-प्रोत हो जाती हैं। अडरहिल ने अपनी पुस्तक 'मिस्टिसिज्म' में इस आनंद की तीन स्थितियाँ मानी हैं। शारीरिक, मानसिक और आध्यात्मिक। परंतु मैं मानसिक स्थिति को शारीरिक स्थिति में ही मानता हूँ। उसका प्रधान कारण तो यही है कि बिना मानसिक आनंद के शारीरिक आनंद हो ही नहीं सकता। जब तक मन में ईश्वर की अनुभूति का आनंद न आयेगा तब तक शरीर पर उस आनंद के लक्षण क्या प्रकट हो सके। दूसरा कारण यह है कि आत्मा की जो दशा मानसिक आनंद में होगी वही शारीरिक आनंद में भी। ऐसी स्थिति में जब दोनों का रूप और प्रभाव एक ही हैं तो उन्हें भिन्न मानना युक्ति सगत प्रतीत नहीं होता। अब हम दोनों स्थितियों पर स्वतंत्र रूप से प्रकाश डालेंगे।

पहले उस आनंद का रूप शारीरिक स्थिति में देखिए। जब आत्मा ने एक बार परमात्मा की अलौकिक शक्तियों से परिचय पा लिया तब उस परिचय की स्मृति में हृदय की सारी भावनाएँ आनंद में परिप्रेत हो जाती हैं। उनका असर प्रत्येक इंद्रिय पर पड़ने लगता है उस समय रहस्यवादी अपने अंगों में एक प्रकार का अनोखा बल अनुभव करने लगता है। उसके प्रत्येक अवयव आनंद से चंचल हो उठते हैं। अंग प्रत्यंग थिरकने लगता है। उसकी विविध इंद्रियाँ आनंद से नाच उठती हैं। कबीर ने इसी शारीरिक आनंद का कितना सुंदर वर्णन किया —

हरि के बारे बड़े पकाये, जिनि जारे तिन पाये ।

भ्यान अचेत फिरै नर लोई,

तार्थे जनमि जनमि उहकाये ।

धौल मंदलिया बैल रबाबी,

कऊआ ताल बजावै,

पहिर चोलना गादह नाचै,

भैसा निरति करावै ।

स्यध बैठा पान कतरै,

धूस गिलौरा लावै,

उदरी वपुरी मझल गावै,

कछु एक आनद सुनावै ।

कहै कबीर सुनो रे संतो,

गडरी परबत खावा,

चकवा बैठि अंगारै निगलै,

समंद आकासों धावा ।

कबीर भिन्न-भिन्न इंद्रियों के उल्लास का निरूपण भिन्न-भिन्न जान-बरो के कार्य-व्यापारों में ही कर सके। ज्ञानेन्द्रियों अथवा कर्मेन्द्रियों का विलक्षण उल्लास ससार के रूपक में वर्णन किया जा सकता था ? शारीरिक आनंद की विचित्रता के लिए “स्यध बैठा पान कतरै, धूस गिलौरा

लावै” के अतिरिक्त और कहा ही क्या जा सकता था ! रहस्यवादी उस विलक्षणता को किस प्रकार प्रकट करता ! सीधे-सादे शब्दों में अथवा वर्णनों में उस विलक्षणता का प्रकाशन ही किस प्रकार हो सकता था ? इन्द्रियो के उस उल्लास को कबीर के इस पद में स्पष्ट प्रकाशन मिल गया है । यही शारीरिक आनन्द का उदाहरण है ।

अडरहिल ने लिखा है कि शारीरिक उल्लास में एक मूर्छा सो आ जाती है । हाथ पैर ठंडे और निर्जीव हो जाते हैं । किसी बात के ध्यान में आने से अथवा किसी वस्तु को देखने से परमात्मा की याद आ जाती है । और वह याद इतनी मतवाली होती है कि रहस्यवादी को उसी समय मूर्छा आ जाती है । वह मूर्छा चाहे थोड़ी देर के लिए हो अथवा अधिक देर के लिए । मेरे विचार में मूर्छा का सबध हृदय से है शरीर से नहीं । यदि हृदय स्वाभाविक गति में रहे और शरीर को मूर्छा आ जाय अथवा शरीर के अंग कार्य न कर सकें, वे शून्य पड़ जायें तो वह शारीरिक स्थिति कही जा सकती है । जहाँ आत्मा मूर्छित हुई, उसके साथ ही साथ स्वभावतः शरीर भी मूर्छित हो जायगा । शरीर तो आत्मा से परिचालित है, स्वतन्त्र रूप से नहीं । जहाँ तक हृदय की मूर्छा से सम्बन्ध है, मैं उसे आध्यात्मिक स्थिति ही मान सकूंगा, शारीरिक नहीं । शारीरिक उल्लास के विवेचन में अडरहिल ने एक उदाहरण भी दिया है ।

जिनेवा की कैथराइन जब मूर्छितावस्था से उठी तो उसका मुख गुलाबी था, प्रफुल्लित था और ऐसा मालूम हुआ मानो उसने 'कहा' "ईश्वर के प्रेम से मुझे कौन दूर कर सकता है ?" ^१

^१And when she came forth from her hiding place her face was rosy as it might be a cherib's and it seemed as if she might have said, "who shal separate me from the

यदि शारीरिक उल्लास में हाथ-पैरों में रक्त का संचालन मन्द पड़ जाता है, शरीर ठंडा और दृढ़ हो जाता है तो कैथराइन का गुलाबी मुख शारीरिक उल्लास का परिचायक नहीं था।

आध्यात्मिक आनंद में आत्मा इस ससार के जीवन में एक अलौकिक जीवन की सृष्टि कर लेती है। इस स्थिति में आत्मा केवल एक ही वस्तु पर केन्द्रीभूत हो जाती है। और वह वस्तु होती है परमात्मा की प्रेम विभूति।

राम रस पाइयारे ताने बिसरि गये रस और।

(कबीर)

उस समय बाह्येन्द्रियो से आत्मा का सबंध नहीं रह जाता। आत्मा स्वतंत्र होकर अपने प्रेममय दिव्य जीवन को सृष्टि कर लेती है। ऐसी स्थिति में आत्मा भावोन्माद में शरीर के साथ मूर्छित भी हो सकती है। उस समय न तो आत्मा ही ससार की कोई ध्वनि ग्रहण कर सकती है और न शरीर ही किसी कार्य का संपादन कर सकता है। आत्मा और शरीर की यह सम्मिलित मूर्छा रहस्यवादी उत्कृष्ट सफलता है।

आत्मा की उस मूर्छा में पहले या बाद ईश्वरीय प्रेम का स्रोत आत्मा से इतने वेग से उमड़ता है कि उसके सामने ससार की कोई भी भावना नहीं ठहर सकती। उस समय आत्मा में ईश्वर का चित्र अन्तर्हित रहता है। उस अलौकिक प्रेम के प्रवाह में इतनी शक्ति होती है कि वह आत्मा के सामने अव्यक्त अलौकिक सत्ता का एक चित्र-सा खींच देती है। आत्मा में अंतर्हित ईश्वरीय सत्ता स्पष्ट रूप से आत्मा के सामने आ जाती है। उस भावोन्माद में इतना बल होता है कि आत्मा स्वयं अपने में से ईश्वर को निकाल कर उसकी आराधना में लीन हो जाती है। कबीर इसी अवस्था को इस प्रकार लिखते हैं —

love of God ?”

अडरहिल रचित मिस्टिसिज़्म, पृष्ठ ४३३

जलि जाई थलि उपजी
आई नगर में आप,
एक अचंभा देखिए
बिटिया जायो बाप ।

प्रेम की चरम सीमा में, आध्यात्मिक आनंद के प्रवाह में आत्मा जो परमात्मा से उत्पन्न है अपने में अतर्हित परमात्मा का चित्र खींच लेती है मानो 'बिटिया' अपने बाप को उत्पन्न कर देती है । यही उस आध्यात्मिक आनंद के प्रवाह की उत्कृष्ट सीमा है । आत्मा उस समय अपना व्यक्तित्व ही दूसरा बना लेती है । आध्यात्मिक आनंद के तूफान में आत्मा उड़ कर अनंत सत्य की गोद में 'जा' गिरती है, जहाँ प्रेम के अतिरिक्त कुछ भी नहीं है ।

गुरु

गुरु प्रसाद अकल भई तोको नहिं तर था बेगाना ।

(कबीर)

रामानन्द के पैरो से ठोकर खाकर उषा-बेला में कबीर ने जो गुरु मंत्र सीखा था उसमें गुरु के प्रति कितनी श्रद्धा और भक्ति थी । राम-मंत्र के साथ-साथ गुरु का स्थान कबीर के हृदय में बहुत ऊँचा था । उनके विचारानुसार गुरु तो ईश्वर से भी बड़ा है । बिना उसकी सहायता के आत्मा की अशुद्धि से परमात्मा की प्राप्ति भी नहीं हो सकती । अतएव जो व्यक्ति परमात्मा के मिलन में आवश्यक रूप से वर्तमान है, जो शक्ति अनत-संयोग के लिए नितांत आवश्यक है, उस शक्ति का कितना मूल्य है, यह शब्दों में कैसे बतलाया जा सकता है ? गुरु की कृपा ही आत्मा को परमात्मा से मिलने के रास्ते पर ले जाती है । अतएव गुरु जो आध्यात्मिक जीवन का पथ-प्रदर्शक है, ईश्वर से भी अधिक आदरणीय है । इसीलिए तो कबीर के हृदय में शका हो जाती है कि यदि गुरु और गोविंद दोनों खड़े हुए हैं तो पहले किसके चरण स्पर्श किए जायें ? अन्त में गुरु ही के चरण छुए जाते हैं जिन्होंने स्वयं गोविंद को बतला दिया है ।

कबीर ने तो सदैव गुरु के महत्त्व को तीव्र से तीव्र शब्दों में घोषित किया है । बिना गुरु के यदि कोई चाहे कि वह ईश्वर का ज्ञान प्राप्त कर ले तो वह कठिन ही नहीं वरन् असंभव है । “गुरु बिन चेला ज्ञान न चहै” का सिद्धांत तो सदैव उनकी आँखों के सामने था । ऐसा गुरु जो परमात्मा का ज्ञान कराता है, कबीर के मतानुसार आध्यात्मिक जीवन के लिये परमावश्यक है ।

कबीर के विचारों में गुरु आत्मा और परमात्मा में मध्यस्थ है ।

वही दोनों का संयोग कराता है। संयोगावस्था में चाहे गुरु की आवश्यकता न हो पर जब तक आत्मा और परमात्मा में संयोग नहीं हो जाता तब तक गुरु का सदैव साथ होना चाहिये, नहीं तो आत्मा न जाने रास्ता भूल कर कहाँ चली जाय।

कबीर ने अपने रेखतो में गुरु की प्रशंसा जी खोल कर की है —

गुरुदेव बिन जीव की कल्पना ना मिलै
गुरुदेव बिन जीव का भला नाही,
गुरुदेव बिन जीव का तिमर नासै नहीं
समुझि विचार ले सनै माँहीं।
राह बारीक गुरुदेव ते पाइये
जनम अनेक की अटक खोलै,
कहै कबीर गुरुदेव पूरन मिलै
जीव और सीव तब एक तोलै ॥
करौ सतसंग गुरुदेव से चरन गहि
जासु के दरस ते भर्म भागै,
सील औ साँच संतोष आवै दया
काल की चोट फिर नाहि लागै।
काल के जाल में सकल जिव बधिया
बिन ज्ञान गुरुदेव घट अंधियारा,
कहै कबीर जन जनम आवै नहीं
पारस परस पद होय न्यारा ॥
गुरुदेव के भेव को जीव जाने नहीं
जीव तो आपनी बुद्धि ठानै,
गुरुदेव तो जीव को काढि भव-सिंध ते
फेरि लै सुख के सिंध आनै।
बद करि दृष्टि को फेरि अंदर करै
घट का पाट गुरुदेव खोलै,

कहत कबीर तू देख संसार मे
गुरुदेव समान कोई नाँहि तोले ॥

सभी रहस्यवादियों ने आत्मा की प्रारम्भिक यात्रा में गुरु की आवश्यकता मानी है। जलालुद्दीन रूमी ने अपनी मसनवी के भाग १ में पीर (गुरु) की प्रशंसा लिखी है —

ओ सत्य के वैभव, हुसामुद्दीन, कागज के कुछ पन्ने और ले और पीर के वर्णन में उन्हें कविता से जोड़ दे।

यद्यपि तेरे निर्बल शरीर में कुछ शक्ति नहीं है तथापि (तेरी शक्ति के) सूर्य बिना हमारे पास प्रकाश नहीं है।

पीर (पथ-प्रदर्शक) ग्रीष्म (के समान) है, और (अन्य) व्यक्ति शरत्काल (के समान) है। (अन्य) व्यक्ति रात्रि के समान है, और पीर चन्द्रमा है।

मैंने (अपनी) छोटी निधि (हुसामुद्दीन) को पीर (वृद्ध) का नाम दिया है। क्योंकि वह सत्य से वृद्ध (बनाया गया) है। समय से वृद्ध नहीं (बनाया गया)।

वह इतना वृद्ध है कि उसका आदि नहीं है, ऐसे अनोखे मोती का कोई प्रतिद्वन्द्वी नहीं है।

वस्तुतः पुरानी शराब अधिक शक्तिशालिनी है निस्संदेह पुराना सोना अधिक मूल्यवान है।

पीर चुनो, क्योंकि बिना पीर के यह यात्रा बहुत ही कष्ट-मय, भयानक और विपत्ति-मय है।

बिना साथी के तुम सबक पर भी उद्भ्रान्त हो जाओगे जिस पर तुम अनेक बार चल चुके हो।

जिस रास्ते को तुमने बिलकुल भी नहीं देखा उस पर अकेले मत चलो, अपने पथ-प्रदर्शक के पास से अपना सिर मत हटाओ।

मूर्ख, यदि उसकी छाया (रक्षा) तेरे ऊपर हो तो शैतान की कर्कश ध्वनि तेरे सिर को चक्कर में डाल कर तुम्हें (यहाँ-वहाँ) घुमाती

रहेगी। शैतान तुम्हें रास्ते से बहका ले जायगा (और) तुम्हें 'नाश' में डाल देगा, इस रास्ते में तुम्हें भी चालाक हो गए है (जो बुरी तरह से नष्ट किये गए हैं)।

सुन (सीख) कुरान से—यात्रियों का विनाश। नीच इबलिस ने उनसे क्या व्यवहार किया है ॥

वह उन्हें रात्रि में अलग, बहुत दूर, ले गया—सैकड़ों हज़ारों वर्षों की यात्रा में—उन्हें दुराचारी ने (अच्छे कार्यों से रहित) नग्न कर दिया।

उनकी हड्डियाँ देख—उनके बाल देख। शिक्षा ले, और उनकी ओर अपने गधे (इंद्रियों) को मत हाँक। अपने गधे की गर्दन पकड़ और उसे रास्ते की तरफ उनकी ओर ले जा जो रास्ते को जानते हैं और उस पर अधिकार रखते हैं।

खबरदार। अपना गधा मत जाने दे, और अपने हाथ उस पर से मत हटा, क्योंकि उसका प्रेम उस स्थान से है जहाँ हरी पत्तियाँ बहुत होती हैं।

यदि तू एक क्षण के लिए भी असावधानी से उसे छोड़ दे तो वह उस हरे मैदान की दिशा में अनेक मील चला जायगा। गधा रास्ते का शत्रु है, (वह) भोजन के प्रेम में पागल-सा है। ओ., बहुत से हैं जिनका उसने सर्वनाश किया है।

यदि तू रास्ता नहीं जानता, तो जो कुछ गधा चाहता है, उसके विरुद्ध कर। वह अवश्य ही सच्चा रास्ता होगा।

(पैगम्बर ने कहा), उन (स्त्रियों) की समति ले, और फिर (जो सलाह वे देती है) उसके विरुद्ध कर। जो उनकी अवज्ञा नहीं करता, वह नष्ट हो जायगा।

(शारीरिक)-बासनाओं और इच्छाओं का मित्र मत बन—क्योंकि वे ईश्वर के रास्ते से अलग ले जाती हैं।

×

×

×

कबीर ने भी गुरु को सदैव अपना पथ-प्रदर्शक माना है। उन्होंने लिखा है :—

पासा पकड्या प्रेम का,
सारी मिया सरीर,
सतगुरु दाँव बताइया,
खेलै दास कबीर ।

मध्वाचार्य के द्वैतवाद में जिस प्रकार आत्मा और परमात्मा के बीच में 'वायु' का विशिष्ट स्थान है उसी प्रकार कबीर के ईश्वरवाद में गुरु का। कबीर ने जिसे गुरु को ईश्वर का प्रतिनिधि माना है उसका परिचय क्या है ?

(क) ज्ञान उसका शब्द हो । लौकिक और व्यावहारिक ही नहीं, वरन् आध्यात्मिक भी । उसमें यह शक्ति हो कि वह पतित से पतित आत्मा में ज्ञान का संचार कर उसे सत्य की ओर अग्रसर करा दे । उसके हृदय में ज्ञान का प्रवाह इतना अधिक हो कि शिष्य उसमें बह जाय । उसके ज्ञान से आत्मा के हृदय का अपकार दूर हो जाय और वह अपने चारों ओर की वस्तु, स्पष्ट रूप से देख ले । उसे मालूम हो जाय कि वह किस ओर जा रहा है—पाप और पुण्य किसे कहते हैं, उन्नति और अवनति का क्या तात्पर्य है । लौकिक में क्या अंतर है । आत्मा को प्रकाशित करने के क्या साधन हैं ।

पीछे लागा जाइ था,
लोक वेद के साथ ।
आगे हैं सतगुरु मिल्या,
दीपक दिया हाथ ॥

..

...

...

माया दीपक नर पतंग,
अमि अमि इवै पडंत ।

वह निंदा न करे,

दोष पराये देख कर,

चला हसंत हसत,

अपनै छ्येत न आवई,

जिनकी आदि न अंत ।

यदि ऐसे दोष शिष्य में कभी आ भी जायें तो गुरु में ऐसी शक्ति है कि वह शिष्य को उचित मार्ग का निर्देश कर दे ।

इसी कारण गुरु का महत्त्व ईश्वर के महत्त्व से भी कहीं बढ़कर है । घेरण्ड संहिता के तृतीयोपदेश में गुरु के सबध में कुछ श्लोक दिये गये हैं । वे बहुत महत्त्वपूर्ण हैं । उनका अर्थ यही है कि केवल वही ज्ञान उपयोगी और शक्ति-संपन्न है जो गुरु ने अपने ओठों से दिया है, नहीं जो वह ज्ञान निरर्थक, अशक्त और दुःखदायक हो जाता है । 'इसमें कुछ भी सदेह नहीं कि गुरु पिता है, गुरु माता है और यहाँ तक कि गुरु ईश्वर भी है । इसी कारण उसकी सेवा मनसा वाचा कर्मणा होनी चाहिए । गुरु की कृपा से सभी शुभ वस्तुओं की प्राप्ति होती है । इसीलिए गुरु की सेवा नित्य ही होनी चाहिए, नहीं तो कोई कार्य मंगल-मय नहीं हो सकता ।'^१

ऐसे गुरु की ईश्वरानुभूति महान् शक्ति है । वह अपने शिष्य को उन 'शब्दों' का उपदेश दे, जिनसे वह परमात्मा के देवी वातावरण में साँस

‘भवेद्वीर्यवती विद्या गुरु वक्त्र समुद्भवा

अन्यथा फलहीना स्यान्निर्वीर्याण्यनि दुःखदा—।

[घेरंड संहिता तृतीयोपदेश, श्लोक १० ॥

गुरु पिता गुरुमाता गुरुदेवो न संशय.

कर्मणा मनसा वाचा तस्मात्सर्वे प्रसेष्यते ॥ ” श्लोक १३ ॥

गुरुप्रसादतः सर्वलभ्यते शुभमात्मन.

तस्मात्सेव्यो गुरुर्नित्यमन्वथा न शुभं भवेत् ॥ ” श्लोक १४ ॥

ले सके। उसके उपदेश बाण के समान आकर शिष्य के मोहजाल को नष्ट कर दे और शिष्य अपनी अज्ञानता का अनुभव कर ईश्वर से मिलने की ओर अग्रसर हो। ईश्वर की अनुभूति प्राप्त कर जब गुरु शिष्य को ईश्वर के दिव्य प्रकाश से परिचित करा देता है, वह गुरु का कार्य समाप्त हो जाता है और आत्मा स्वयं परमात्मा की ओर बढ़ जाती है जहाँ किसी मध्यस्थ की आवश्यकता नहीं होती। गुरु से प्रोत्साहित होकर, गुरु से शक्तियाँ लेकर, आत्मा अपने को परमात्मा में मिला देती है, जहाँ वह आनन्द सयोग में लीन हो जाती है। ऐसी अवस्था में भी गुरु उस आत्मा पर प्रकाश डालता रहता है जिस प्रकार नक्षत्र उषा की उज्ज्वल प्रकाश-रश्मियों के आने पर भी अपना झिलमिल प्रकाश फेकते रहते हैं।

हठयोग

कबीर के 'शब्दों' हठयोग के भी कुछ सिद्धान्त मिलते हैं। यद्यपि जैन सिद्धान्तों का स्पष्ट रूप कबीर की कविता में प्रस्फुटित नहीं हुआ तथापि उनका बाह्य रूप किसी न किसी ढंग से अवश्य प्रकट हो गया है। कबीर अपद थे। अतएव उन्होंने हठयोग अथवा राजयोग के ग्रंथों को तो झुझा भी न होगा। योग का जो कुछ ज्ञान उन्हें सत्सग और रामानन्द आदि से प्रसाद स्वरूप मिल गया होगा, उसी का प्रकाशन उन्होंने अपने वेदों पर सच्चे चित्रों में किया है। कबीर अपने समय के महात्मा थे। उनके पास अनेक प्रकार के मनुष्यों की भीड़ अवश्य लगी रहती होगी। ईश्वर, धर्म और वैराग्य के वातावरण में उनका योग के बाह्य रूप में परिचित होना असंभव नहीं था।

योग का शाब्दिक अर्थ जोड़ना (युज् धातु) है। आत्मा जिस शारीरिक या मानसिक साधन से परमात्मा में जुड़ जावे, वही योग है। माया के प्रभाव से रहित होकर जब आत्मा सत्य का अनुभव कर समाधिस्थ हो परमात्मा के रूप में निमग्न हो जाती है उसी समय योग सफल माना जाता है।

योग के अनेक प्रकार हैं :—

१ ज्ञानयोग

२ राजयोग

३ हठयोग

४ मंत्रयोग

५ कर्मयोग, आदि

आत्मा अनेक प्रकार से परमात्मा में सबद्ध हो सकती है। ज्ञान के विकास से जब आत्मा विवेक और वैराग्य में अपने अस्तित्व को भूल

जाती है और अस्तित्व के कण मे परमात्मा का अविनाशी रूप देखती है तब मुक्ति मे दोनों का अविदित समिलन हो जाता है (ज्ञानयोग) । आत्मा कार्यो का परिणाम सोचे बिना निष्काम भाव से कार्य कर परमात्मा मे लीन हो जाती है (कर्मयोग) । आत्मा परमात्मा के नाम अथवा उससे सबध रखने वाली किसी पक्ति का उच्चारण करते-करते, किसी कार्य-विशेष को करते हुए, ध्यान मे मग्न हो उससे मिल जाती है (मन्त्रयोग) । अपने अगो और स्वास पर अधिकार प्राप्त कर उनका उचित संचालन करते हुए (हठयोग) एव मन को एकाग्र कर परमात्मा के दिव्य स्वरूप पर मनन करते हुए समाधिस्थ हो ईश्वर से मिल जाती है (राजयोग) । इस भाँति अनेक प्रकार से आत्मा परमात्मा मे सबद्ध हो सकती है । हठयोग और राजयोग वस्तुतः एक ही भाग के दो अंग हैं । हृदय को सयत करने के पहले (राजयोग) अगो को सगत करना आवश्यक है (हठयोग) । बिना हठयोग के राजयोग नहीं हो सकता । अतएव हठयोग राजयोग की पहली सीढ़ी है—हठयोग और राजयोग दोनों मिल कर एक विशिष्ट योग की पूर्ति करते हैं । कबीर के सबध में हमे यहाँ विशेषतः हठयोग पर विचार करना है क्योंकि कबीर के शब्दों में हठयोग ही का रूप मिलता है ।

हठयोग का सारभूत तत्त्व तो बलपूर्वक ईश्वर से मिलना है । उसने शारीरिक और मानसिक परिश्रम की आवश्यकता विशेष रूप से पड़ती है । शरीर को अधिकार मे लाने के लिए कुछ आसनों का अभ्यास करना पड़ता है—सासकर स्वास का आवागमन संचालित करना पड़ता है । और मन को रोकने के लिए ध्यानादि की आवश्यकता पड़ती है । योग-सूत्र के निर्माता पतंजलि ने (ईसा की दूसरी शताब्दी पहले) योग साधन के लिए आठ अंग माने हैं । वे क्रमशः इस प्रकार हैं —

१ यम नियमासन प्राणायाम प्रत्याहार धारणा ध्यान समाधयोऽष्टावंगानि

[पतंजलि योगदर्शन २—साधनपाद, सूत्र २६]

- १ यम
- २ नियम
- ३ आसन
- ४ प्राणायाम
- ५ प्रत्याहार
- ६ धारणा
- ७ ध्यान और
- ८ समाधि

यम और नियम में आचार को परिष्कृत करने की आवश्यकता पड़ती है। यम में अहिंसा, सत्य, अस्तेय, ब्रह्मचर्य, अपरिग्रह होना चाहिए।^१ नियम में पवित्रता, संतोष, तपस्या, स्वाध्याय, ईश्वर प्रणिधान को प्रधानता है।^२ आसन में^३ ईश्वरीय चिंतन के लिए शरीर की भिन्न-भिन्न स्थितियों का विचार है। शरीर की ऐसी दशा हो जिसमें वह स्थिर होकर हृदय को ईश्वरीय चिंतन के लिए उत्साहित करे। आसन पर अधिकार हो जाने पर योगी शीत और ताप से प्रभावित नहीं होता।^४ शिवसंहिता के अनुसार ८४ आसन है।^५ उनमें से चार मुख्य हैं—सिद्धासन, पद्मासन, उग्रामन और स्वस्तिकासन। प्रत्येक आसन से शरीर का कोई न कोई भाग शक्तियुक्त बनता है। शरीर रोग-रहित हो

१ तत्राहिंसासत्यास्तेय ब्रह्मचर्यापरिग्रहायनमा

[पतंजलि योग-सूत्र २—साधनपाद, सूत्र ३०]

२ शौच संतोष तप. स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि

नियमः [" " " सूत्र ३२]

३ स्थिर सुखमासनम् [" " " सूत्र ४६]

४ ततो द्वन्द्वानभिघातः [" " " सूत्र ४८]

५ चतुरशीत्यासनानि संति नाना विधानि च

[शिवसंहिता, तृतीय पटल, श्लोक ८४]

भाग) बंद करे । इडा (बाँये भाग) से साँस भीतर खींचे, और इस प्रकार यथाशक्ति वायु अंदर ही बंद रखे । इसके पश्चात् जोर से नहीं, धीरे-धीरे दाहिने भाग से साँस बाहर निकाले । फिर वह दाहिने भाग से साँस खींचे, और यथाशक्ति उसे रोके रहे, फिर बाँये भाग से जोर से नहीं, धीरे-धीरे वायु बाहर निकाल दे ।

प्रत्याहार में इन्द्रियाँ अपने कार्यों से अलग हट कर मन के अनुकूल हो जाती हैं । अपने विषयो की उपेक्षा कर इन्द्रियाँ चित्त के स्वरूप का अनुकरण करती हैं ।^१ साधारण मनुष्य अपनी इन्द्रियो का दास होता है । इन्द्रियो के दुःख से उसे दुःख होता है और सुख से सुख । योगी इससे भिन्न होता है । यम, नियम, आसन और प्राणायाम की साधना के बाद वह अपनी इन्द्रियो को अपने मन के अनुरूप बना लेता है । जब वह नहीं देखना चाहता तो उसकी आँखें बाह्य पदार्थ के चित्र को ग्रहण ही नहीं करती, चाहे वे पूर्ण रूप से खुली ही क्यों न हो । जब वह स्वाद नहीं लेना चाहता तो उसकी जिह्वा सारे पदार्थों का स्वाद-गुण अनुभव ही न करे चाहे वे उस पर रखे ही क्यों न हो । यही नहीं, वे इन्द्रिया मन के इतने वश में हो जाती हैं कि मन की वांछित वस्तुएँ भी वे मन के समक्ष रख देती हैं ।^२ यदि मन सगीत सुनना चाहता है तो कर्णेंद्रिय मधुर से मधुर शब्द-तरंगों को ग्रहण कर मन के समोप उपस्थित कर देती है । यदि मन सुन्दर दृश्य देखना चाहता है तो नेत्र चित्र-तरंगों को ग्रहण कर मन के पटल पर सुन्दर चित्र अंकित कर देती है । कहने का तात्पर्य यही है कि इन्द्रियाँ मन के स्वरूप ही का अनुकरण करने लगती हैं । प्राणायाम से मन तो नियंत्रित होता ही है, प्रत्याहार

^१ इन्द्रियया संप्रबोधि चित्तस्य स्वरूपानुकार इवेन्द्रियाणां प्रत्याहारः ।

[पतंजलि योग-सूत्र, २—साधनपाद, सूत्र ५४]

^२ ततः परमावश्यतोन्द्रियाणाम्—

[पतंजलि योग-सूत्र, २—साधनपाद, सूत्र ५४]

से इन्द्रियाँ भी नियन्त्रित हो जाती है ।

धारणा मे मन किसी स्थान अथवा वस्तु-विशेष पर दृढ़ या केद्रीभूत हो जाता है ।^१ नाभि, हृदय, कंठ इनमे से किसी एक पर, समय मे मन चक्कर लगाता रहे । यहाँ तक कि वह स्थान चित्र का रूप लेकर स्पष्ट सामने आ जाय ।

ध्यान मे अनवरत रूप से वस्तु-विशेष पर चिंतन कर^२ अन्य विचारो की सीमा से मन को बाहर कर देना होता है । एक ही बात पर निरन्तर रूप से मन की शक्तियो को एकाग्र करने की आवश्यकता है ।

धारणा और ध्यान के बाद समाधि आती है । समाधि मे एकाग्रता चरम सीमा पर पहुँच जाती है । जिस वस्तु-विशेष का ध्यान किया जाता है, उसी वस्तु का आतक सारे हृदय में इस प्रकार हो जाय कि हृदय अपने अस्तित्व ही को भुला दे । केवल एक भाव—एक विचार ही का प्रकाश रह जाय । उसी प्रकाश मे हृदय समा जाय^३ मन शरीर से मुक्त होकर एक अनंत प्रकाश मे लीन हो जाय ।^४ यही तीनों धारणा, ध्यान, समाधि मिलकर सयम का रूप लेते हैं ।^५

कबीर के 'शब्दो' मे हमें योग के इन आठ अंगो का रूप तो मिलता है पर बहुत विकृत । उसमे केवल भाव है, उसका स्पष्टीकरण नहीं है । हम कबीर के 'शब्दो' मे यम का विशेष विवरण पाते हैं ।

^१देश बन्धश्चित्तस्य धारणा—३—विभूतिपाद, सूत्र १

^२तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम्— ” सूत्र २

^३तदेवार्थमात्र मिर्भासं स्वरूपशून्यमिव समाधिः—

३—विभूतिपाद, सूत्र ३

^४घटाद्भिन्नं मन कृत्वा ऐक्यं कुर्यात् परात्मनि

समाधिं तं विजानीयान्तक्त संज्ञो दशादिभिः—

घेरंड संहिता, सप्तमोपदेश, श्लोक ३

^५त्रयमेकत्र संगमः । [पतंजलि योग-सूत्र, ३—विभूतिपाद, सूत्र ४

यमः—

(अ) अहिंसा

मांस ग्रहारी मानवा
परतछ राक्षस अङ्ग,
तिनकी सङ्गति मत करो
परत भजन में भङ्ग ।
जोरि कर जिवहै करै,
कहते हैं ज हलाल,
जब दफतर देखैगा दई,
तब ह्वैगा कौन हवाल ।

(आ) सत्य

साईं सेती चोरिया
चोरा सेती गुभ
जाएगा रे जीवणा,
मार पडेगी तुभ ।

(इ) अस्तेय

कबीर तहाँ न जाइये,
जहाँ कपट का हेत,
जालू कली कनीर की
तन राता मन सेत ।

(ई) ब्रह्मचर्य

नर नारी सब नरक हैं,
जब लग बेह सकाम,
कहै कबीर ते राम के,
जे सुमिरें निहकाम ।

(उ) अपरिग्रह

कबीर तपना टोकरी,
 लिए फिरे सुभाइ,
राम नाम चीन्हे नहीं,
 पीतलि ही के चाइ ।

कबीर ने आसन और प्राणायाम का महत्व प्रभावशाली शब्दों में बतलाया है। इसी के द्वारा उन्होंने यह समझाने का प्रयत्न किया है कि शरीर की शक्तियों को सुसंगठित कर उत्तेजित करने से परमात्मा से मिलन हो सकता है। यह बात दूसरी है कि उन्होंने धारणा, ध्यान और समाधि पर विशेष नहीं कहा पर उनके प्राणायाम से यह लक्षित अवश्य हो गया है कि ध्यान और समाधि ही के लिये प्राणायाम की आवश्यकता है। प्राणायाम के अभ्यास से प्राण-वायु के द्वारा शरीर में स्थित वायुनाडियाँ और चक्र उत्तेजित होते हैं और उनमें शक्ति आती है। इन्हीं वायु-नाडियों और चक्रों में शक्ति का संचार होने से मनुष्य में यौगिक शक्तियाँ प्रादुर्भूत होती हैं। शिवसहिता के अनुसार शरीर में ३,५०,००० नाडियाँ हैं। इनके बिना शरीर में प्राणायाम का कार्य नहीं हो सकता। दस नाडियाँ अधिक महत्व की हैं। वे ये हैं —

- १—इडा— (शरीर की बाईं ओर)
- २—पिंगला— (,, दाहिनी ओर)
- ३—सुषुम्णा— (,, के मध्य में)
- ४—गंधारी— (बाईं आँख में)
- ५—हस्तिजिह्वा— (दाहिनी आँख में)
- ६—पुष्प— (दाहिने कान में)
- ७—यशस्विनी— (बाये कान में)
- ८—अलम्बुश— (मुख में)
- ९—कुहू— (लिंग स्थान में)
- १०—शखिनी— (मूल स्थान में)

इन दस नाडियों में तीन नाडियाँ मुख्य हैं। इडा, पिंगला और सुषुम्णा। इडा मेरु-दंड (Spinal Column) की बाईं ओर है। वह सुषुम्णा से लिपटती हुई नाक की दाहिनी ओर जाती है।^१ पिंगला नाडी मेरु-दंड की दाहिनी ओर है। वह सुषुम्णा से लिपटती हुई नाक की बाईं ओर जाती है।^२ दोनों नाडियाँ समाप्त होने से पहले एक दूसरे को पार कर लेती हैं। ये दोनों नाडियाँ मूलाधार चक्र (गुह्य स्थान के समीप—Plexus of Nerves) से आरम्भ होती हैं और नाक में जाकर समाप्त होती हैं। ये दोनों नाडियाँ आधुनिक शरीर-विज्ञान में 'गेंग्लिएटेड कार्ड्स' (Gangliated Chords) के नाम से पुकारी जा सकती हैं?

तीसरी सुषुम्णा इडा और पिंगला के मध्य में है।^३ उसकी छ' स्थितियाँ हैं, छ शक्तियाँ हैं, और उसमें छ कमल हैं। वह मेरु-दंड में से जाती है। वह नाभि-प्रदेश से उत्पन्न होकर मेरु-दंड से होती हुई ब्रह्म-चक्र में प्रवेश करती है। जब यह नाडी कठ के समीप आती है तो दो भागों में विभाजित हो जाती है। एक भाग तो त्रिकुटी (दोनों भौहों के मध्य स्थान) लोब ऑव इंटेलिजेंस (Lobe of Intelligence) में पहुँच कर ब्रह्म-रन्ध्र से मिलता है और दूसरा भाग सिर के पीछे से होता

^१इडा नाम्नी तु या नाडी वाम मार्गे व्यवस्थिता
सुषुम्णाया समाश्लिष्य दक्ष नासापुटे गता

[शिवसंहिता, द्वितीय पटल, श्लोक २५]

^२पिंगला नाम या नाडी दक्ष मार्गे व्यवस्थिता
मध्य नाडीं समाश्लिष्य वाम नासापुटे गता

[शिवसंहिता, द्वितीय पटल, श्लोक २६]

^३इडा पिंगलयोर्मध्ये सुषुम्णा या भवेत्तत्तु

षट् स्थानेषु च षट्शक्ति षट्षड्वी योगिनो विदुः ।

[शिवसंहिता, द्वितीय पटल, श्लोक २७]

हुआ ब्रह्म-रघ्र मे आ मिलता है ।^१ योग मे इसी दूसरे भाग की शक्तियों की वृद्धि करना आवश्यक माना गया है । इन तीन नाडियों मे सुषुम्णा बहुत महत्वपूर्ण है क्योंकि इसी के द्वारा सिद्धि प्राप्त होती है ।

इस सुषुम्णा नाडी के निम्न मुख मे कुडलिनी (सर्पाकार दिव्यशक्ति) निवास करती है ।^२ जब कुडलिनी प्राणायाम से जागृत हो जाती है, तो वह सुषुम्णा के सहारे आगे बढ़ती है । सुषुम्णा के भिन्न-भिन्न अंगो (चक्रों) से होती हुई और उनमे शक्ति डालती हुई वह कुडलिनी ब्रह्म-रघ्र की ओर बढ़ती है । जैसे जैसे कुडलिनी आगे बढ़ती है वैसे मन भी शक्तियाँ प्राप्त करता जाता है । अन्त मे जब यह कुडलिनी सहस्र-दल कमल मे पहुँचती है तो सारी यौगिक क्रियाएँ सिद्ध हो जाती हैं और योगी मन और शरीर से अलग हो जाता है । आत्मा पूर्ण स्वतन्त्र हो जाती है ।

सुषुम्णा की भिन्न भिन्न स्थितियाँ जिनमे से होकर कुडलिनी आगे बढ़ती है, चक्रों के नाम से पुकारी जाती हैं सुषुम्णा मे छ चक्र हैं ।

सब से नीचे का चक्र बेसिक प्लेक्सस (Basic Plexus) कहलाता है । यह मेरु-दंड के नीचे तथा गुहा और लिंग के मध्य मे रहता है ।^३ इसमे चार दल होते हैं । इसका रंग पीला माना गया है और इसमे गणेश का रूप ही आराधना का साधन है । इसके चार दल अक्षरो के सयुक्त हैं—व श ष स । इस चक्र मे एक त्रिकोण आकार है

^१दि मिस्टीरियस कुंडलिनी (रेले) पृष्ठ ३६

^२तत्र विद्युल्लताकारा कुंडली पर देवता

सार्द्धत्रिकरा कुटिला सुषुम्णा मार्ग संस्थिता—

[शिवसंहिता, द्वितीय पटल, श्लोक २३

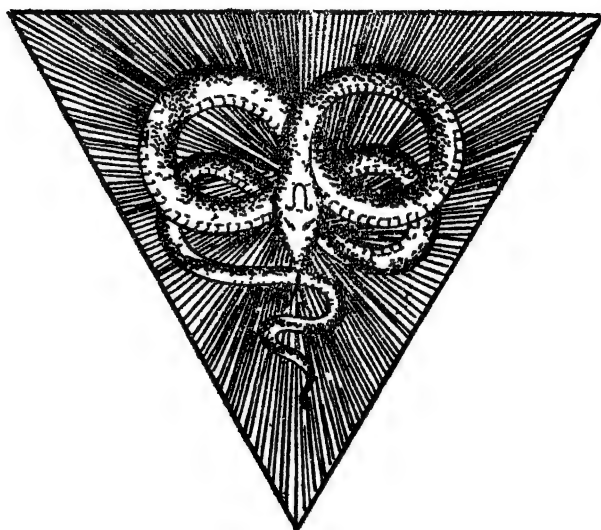
^३गुदा द्वयंवुल्लतश्चोर्ध्वं मेढैकांगुलस्त्वध.

एवं चास्ति समं कंदं समत्वाच्च तुरंगुलम्—

[शिवसंहिता, पंचम पटल, श्लोक ५

जिसमे कुंडलिनी, वेगस नर्व (Vagus Nerve) निवास करती है। उसका शरीर सर्प के समान साढे तीन बार मुड़ा हुआ है और वह अपने मुख मे अपनी पूछ दबाए हुए है। वह सुषुम्णा नाडी के छिद्र के समीप स्थित है।^१

उसका रूप इस प्रकार है —



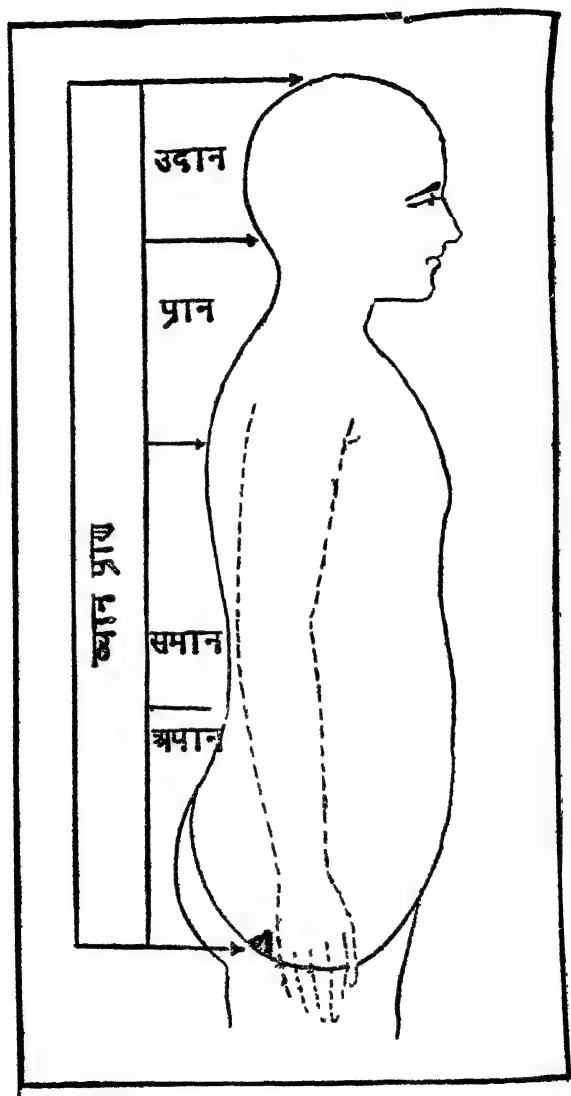
कुंडलिनी

कुंडलिनी, वेगस नर्व (Vagus Nerve) ही हठयोग मे बड़ी

^१मुखे निवेश्य सा पुण्ड्रं सुषुम्णा विवरे स्थिता—

[शिवसंहिता, पंचम पटल, श्लोक ५७]

कबीर का रहस्यवाद



वायु निरूपण.

चित्र १

शक्ति है। वह ससार की सृजन-शक्ति है।^१ वह वाग्देवी है जिसका शब्दों में वर्णन नहीं हो सकता। वह सर्प के समान होती है और अपनी ही ज्योति से आलोकित है।^२ इस कुडलिनी के जागृत होने की रीति समझने के पहले पञ्च-प्राण का ज्ञान आवश्यक है। यह प्राण एक प्रकार की शक्ति है जो शरीर में स्थिर होकर हमारे शारीरिक कार्यों का संचालन करती है। इसे वायु भी कहते हैं। शरीर के भिन्न-भिन्न भागों में स्थित होने के कारण इसके भिन्न-भिन्न नाम हो गए हैं। शरीर में दस वायु हैं। प्राण, अपान, समान, उदान, व्यान, नाग, कूर्म, कृकर, देवदत्त और धनञ्जय।^३ इनमें से प्रथम पाँच मुख्य हैं। प्राण-वायु हृदय-प्रदेश का शासन करती है। अपान नाभि के नीचे के भागों में व्याप्त है समान नाभि-प्रदेश में है। उदान कंठ में है और व्यान सारे शरीर में प्रवाहित है। इसका रूप चित्र १ में देखिए।

योगी इन सब प्रकार की वायुओं को नाभि की जड़ से ऊपर उठाता है और प्राणायाम के द्वारा उन्हें साधता है। इन्हीं वायुओं की साधना कर सूर्यभेद-कुम्भक प्राणायाम की विशिष्ट क्रिया द्वारा वह योगी मृत्यु का विनाश करता है और कुडलिनी शक्ति को जागृत करता है।^४ इस

^१जगत्संसृष्टि रूपा सा निर्माणे सनुतोद्यता

वाचाम वाच्या वग्देवी सदा देवैर्नमस्कृता—

[शिवसंहिता, द्वितीय पटल, श्लोक २४

^२सुप्ता नागोपमा ह्येषा स्फुरतो प्रभया स्वया...

[शिवसंहिता, पंचम पटल, श्लोक ५८

^३प्राणोऽपान समानश्चोदान व्यानौ तथैव च

नागः कूर्मश्च कृकरो देवदत्तो धनञ्जय..

[घेरंड संहिता, पंचम उपदेश, श्लोक ६०

^४कुम्भकः सूर्यभेदस्तु जरा मृत्यु विनाशकः

बोधयेत् कुण्डलीं शक्तिं देहानलं विवर्धयेत्—

[घेरंड संहिता, पंचम उपदेश, श्लोक ६८

प्रकार कुडलिनी के जाग्रत करने के लिए इन पंच प्राणों के साधन की भी आवश्यकता है। कबीर ने इन वायुओं के सबंध में अनेक स्थानों पर लिखा है :—

तिन बिनु बारै घनुष चढ़ाइये
 इहु जग बेध्या भाई,
 दह दिसी बूडी पवन भुलावै
 डोरि रही लिव लाई ।
 + + +
 पृथ्वी का गुण पानी सोध्या
 पानी तेल मिलावहिगे, ।
 तेज पवन मिलि, पवन सबद मिलि
 ये कहि गालि तवावहिगे ।
 + + +
 उलटो गंग नीर बहि आया
 अमृत धार चुवाई,
 पाँच जने सो संग कर लीन्हे
 चलत खुमारी लागी ।
 + + +

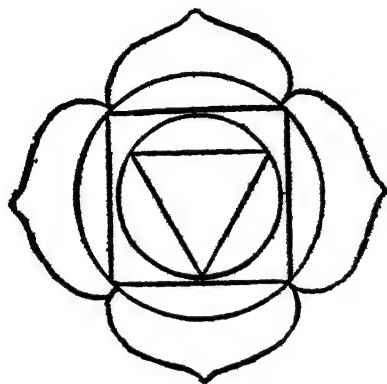
मूलाधार चक्र पर मनन करने से उस ज्ञानी पुरुष को दरदुरी सिद्धि (मेढक के समान उछलने की शक्ति) प्राप्त होती है और शनै-शनै- वह पृथ्वी को संपूर्णतः छोड़ कर आकाश में उड़ सकता है ।^१ शरीर का तेज उत्कृष्ट होता है, जठराग्नि बढ़ती है, शरीर रोग-मुक्त हो जाता है, बुद्धि और सर्वज्ञता आती है। वह कारणों के सहित भूत, वर्तमान और भविष्य

१. करोति सदा ध्यानं मूलाधारे विचक्षणः

तस्य स्याद्दुर्गरी सिद्धिर्भूमित्यागक्रमेण वै—

[शिवसंहिता, पंचम पटल के ६४, ६५, ६६, ६७ श्लोक

जान जाता है। वह न सुनी गई विद्याओं को उनके रहस्यों सहित जान जाता है। उसकी जीभ पर सदैव सरस्वती नाचती है। वह जपने-मात्र से मन्त्र-सिद्धि प्राप्त कर लेता है। वह जरा, मृत्यु और अगणित कष्टों को नष्ट कर देता है। उस चक्र का रूप इस प्रकार है.—



मूलाधार चक्र

(२) स्वाधिष्ठान चक्र

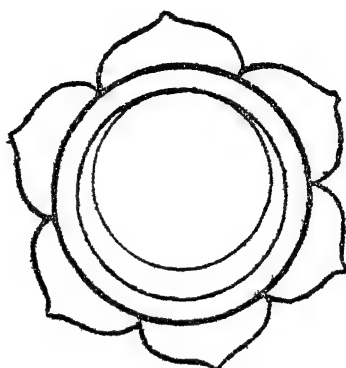
यह चक्र लिंगमूल में स्थित है।^१ शरीर-विज्ञान के अनुसार इसे हाइपोगास्ट्रिक प्लेक्सस (Hypogastric Plexus) कह सकते हैं। इसमें छ. दल होते हैं। इसके सकेताक्षर हैं व, भ, म, य, र, ल। इसका नाम स्वाधिष्ठान चक्र है। यह चक्र रक्त वर्ण है। जो इस चक्र पर चिंतन करता है, उसे सभी सुन्दर देवागनाएँ प्यार करती हैं। वह विश्व

१ द्वितीयंतु सरोजं च लिंगमूले ध्यवस्थितम्

बादिलालं च षड्वर्णं परिभास्वर षड्दलम्—

[शिवसंहिता, पंचम पटल, श्लोक ७५]

भर मे बधन मुक्त और भय रहित होकर धूमता है। वह अणिमा और लघिमा सिद्धियों का स्वामी बन मृत्यु जीत लेता है।



स्वाधिष्ठान चक्र

(३) मणिपूरक चक्र

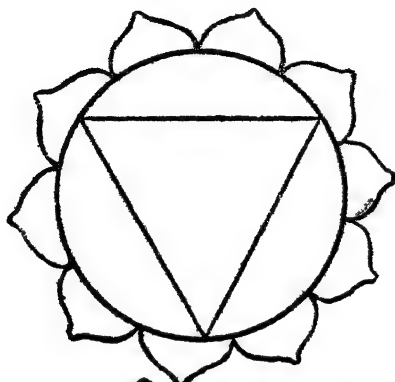
यह चक्र नाभि के समीप स्थित है। यह सुनहले रंग का है, इसके दस दल हैं। इसके दलों के सकेताक्षर हैं। ड, ढ, एण, त, थ, द, ध, न, प, फ। इसे शरीर-विज्ञान के अनुसार कदाचित् सोलर प्लेक्सस (Solar Plexus) कहते हैं। इस चक्र पर चिंतन करने से योगी पाताल (सदा सुख देने वाली) सिद्धि प्राप्त करता है। वह इच्छाओं का स्वामी, रोग और दुःख का नाशकर्ता हो जाता है। वह दूसरे के शरीर में प्रवेश

‘तृतीयं पंकजं नाभौ मणिपूरकं संज्ञकम्

दशारं डाफिकातार्णं शोभितं हेमवर्णकम् ।

[शिवसंहिता, पंचम पटल, श्लोक ७६]

कर सकता है। वह स्वर्ण बना सकता है और छिपा हुआ खजाना भी देख सकता है।



मणिपूरक चक्र

(४) अनाहत चक्र

यह चक्र हृदय-स्थल में रहता है।^१ इसके बारह दल होते हैं। इसके सकेताक्षर हैं, क, ख, ग, घ, ङ, च, छ, ज, झ, ञ, ट, ठ। यह रक्त वर्ण है। शरीर-विज्ञान के अनुसार यह कार्डियक प्लेक्सस (Cardiac plexus) कहा जा सकता है। जो इस चक्र पर चिंतन करता है वह अपरिमित ज्ञान प्राप्त करता है। भूत, भविष्य और वर्तमान जानता

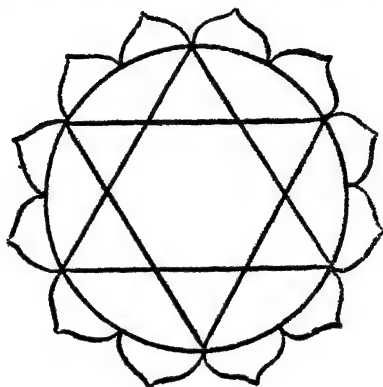
^१ हृदययेऽनाहतं नाम चतुर्थं पंकजं भवेत् ।

कादितातार्थं संस्थानं द्वादशारसमन्वितम् ।

अतिशोणं वायुं बीजं प्रसादस्थानमीरितम् ॥

[शिवसंहिता, पंचम पटल, श्लोक ८३]

है। वह वायु में चल सकता है, उसे खेचरो शक्ति (आकाश में जाने की शक्ति) मिल जाती है। इस चक्र का रूप इस प्रकार है —



महाहस्त चक्र

कबीर इस चक्र के विषय में कहते हैं :—

द्वादस दल अभिघ्नन्तर भ्यंत,
तहाँ प्रभु पाइसि कर लै च्यंत ।
अभिलन मलिन धरह नहीं छाहाँ,
दिवसे न राति नहीं है ताहाँ । शब्द ३२८

(५) विशुद्ध चक्र

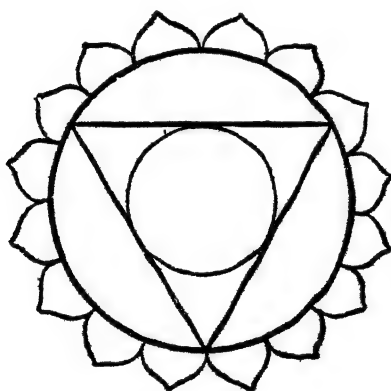
यह चक्र कठ में स्थित है।^१ इसका रंग देदीप्यमान स्वर्ण की भाँति है। इसमें १६ दल हैं, यह स्वर-ध्वनि का स्थान है। इसके सकेताक्षर हैं, अ, आ, इ, ई, उ, ऊ, ऋ, ॠ, लृ, लृ, ए, ऐ, ओ, औ, अ, अ.।

^१ कंठस्थानस्थितं पद्मं विशुद्धं नामपंचमम् ।

सुहेमामं स्वरोपेतं षोडशस्वर संयुतम् ॥

[शिवसंहिता, पंचम पटल, श्लोक ६०]

शरीर-विज्ञान के अनुसार इसे फॉरिंजील प्लेक्सस (Pharyngeal Plexus) कह सकते हैं । जो इस चक्र पर चिन्तन करता है वह वास्तव में योगेश्वर हो जाता है । वह चारों वेदों को उनके रहस्यों के साथ समझ सकता है । जब योगी इस स्थान पर अपना मन केन्द्रित कर क्रुद्ध होता है तो तीनो लोक काँप उठते हैं । वह इस चक्र पर ध्यान करते ही बहिर्जगत का परित्याग कर अन्तर्जगत में रमने लगा है । उसका शरीर कभी निर्बल नहीं होता और वह १,००० वर्ष तक शक्ति-सहित जीवन व्यतीत करता है ।



विशुद्ध चक्र

(६) आज्ञा चक्र

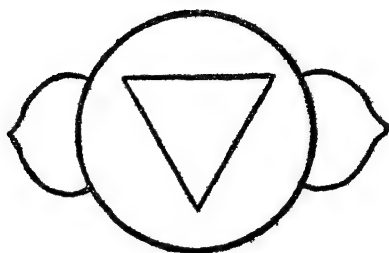
यह चक्र त्रिकुटी (भौहों के मध्य) में स्थित है ।^१ इसमें दो दल

^१ आज्ञापद्मं श्रुवोर्मध्ये हृक्षोपेतं द्विपत्रकम्

शुक्लामं त महाकालः सिद्धो देव्यत्र हार्किनी—

[शिवसंहिता, पंचम पटल, श्लोक ६६]

हैं, इसका रग श्वेत है, सकेताक्षर ह और क्ष है। शरीर-विज्ञान के अनुसार इसे केवरनस प्लेक्सस (Cavernous Plexus) कह सकते हैं। यह प्रकाश-बीज है, इस पर चिंतन करने से ऊँची से ऊँची



अज्ञा चक्र

सफलता मिलती है।^१ इसके दोनों ओर इडा और पिंगला] हैं वही मानो क्रमशः वरणा और असी है और यह स्थान वाराणसी है। यहाँ विश्वनाथ का वास है।

कुण्डलिनी सुषुम्णा के छ चक्रों में से होती हुई ब्रह्म-रघ पहुँचती है। वहाँ सहस्र-दल कमल है, उसके मध्य में एक चन्द्र है। उस त्रिकोण भाग से जहाँ चन्द्र है, सदैव सुषा बहती है। वह सुषा इडा नाडी द्वारा प्रवाहित होती है। जो योगी नहीं है, उनके ब्रह्म-रघ से जो अमृत प्रवाहित होता है उसका शोषण मूलाधार चक्र में स्थित सूर्य द्वारा^२ हो जाता है और इस प्रकार वह नष्ट हो जाता है। इससे शरीर

^१एतदेव परंतेजः सर्वतन्त्रेषु मात्रिणः ।

चिन्तयित्वा सिद्धिं लभते नात्र संशयः ।

[शिवसंहिता, पंचम पटल, श्लोक ६८

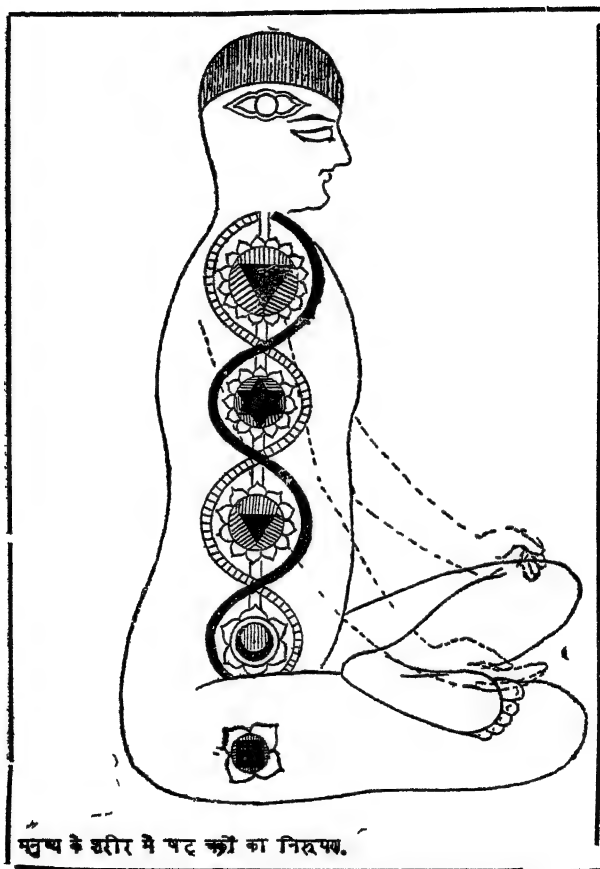
^२मूलधारे हि यत्पद्मं चतुष्पत्रं व्यवस्थितम् ।

तत्र मध्यहि या योनिस्तस्यां सूर्यो व्यवस्थितः ।

[शिवसंहिता, पंचम पटल, श्लोक १०६



कबीर का रहस्यवाद



नाडियों सहित मनुष्य के शरीर में षट् चक्र
चित्र २

वृद्ध होने लगता है। यदि साधक इस प्रवाह को किसी प्रकार रोक दें और सूर्य से शोषण न होने दे तो उस सुधा को वह अपने शरीर की शक्तियों की वृद्धि करने में लगा सकता है। उस सुधा के उपयोग से वह अपना सारा शरीर जीवन की शक्तियों से भर लेगा और यदि उसे तक्षक सर्प भी काट ले तो उसके सर्वांग में विष नहीं फैल सकता।^१

सहस्र-दल कमल तालु-मूल में स्थित है।^२ वही पर सुषुम्णा का छिद्र है। यही ब्रह्म-रघ्न कहलाता है। तालु-मूल से सुषुम्णा का नीचे की ओर विस्तार है।^३ अन्त में वह मूलाधार चक्र में पहुँचती है। वही से कुडलिनी जागृत होकर सुषुम्णा में ऊपर बढ़ती है और अन्त में ब्रह्म-रघ्न में पहुँचती है। ब्रह्म-रघ्न में ब्रह्म की स्थिति है जिसका ज्ञान योगी सदैव प्राप्त करना चाहता है। इस रघ्न में छः दरवाजे हैं जिन्हें कुडलिनी ही खोल सकती है। इस रघ्न का रूप बिंदु (०) रूप है। इसी स्थान पर 'प्राण-शक्ति' संचित की जाती है। प्राणायाम की उत्कृष्ट स्थिति में इसी बिंदु में आत्मा ले जाई जाती है। इसी बिंदु में आत्मा शरीर से स्वतन्त्र होकर 'सोझ' का अनुभव करती है। मनुष्य के शरीर में षट्चक्रों का निरूपण चित्र २ में देखिए।

कबीर ने अपने शब्दों में इन चक्रों का वर्णन विस्तार से तो नहीं किंतु साधारण रूप से किया है। उदाहरणार्थ एक पद लीजिए :—

^१हठयोग प्रदीपिका पृष्ठ ५३

^२अत उर्ध्व तालुमूले सहस्रारं सरोरुहम्

अस्ति यत्र सुषुम्णाया मूलं सविबरं स्थितम्—

[शिवसंहिता, पंचम पटल, श्लोक १२०

^३तालुमूले सुषुम्णा सा अधोवक्त्रा प्रवर्तते—

[शिवसंहिता, पंचम पटल, श्लोक, १२१

(ब्रह्म-रघ के विदु पर)

ब्रह्म अगनि मे काया जारै,
त्रिकुटी संगम जागै,
कहै कबीर सोई जोगेश्वर,
सहज सुन ल्यो लागै ।

कबीर ग्रथावली, शब्द ६६

सहज सुन्न इक बिरवा उपजा
घरती जलहर सोख्या,
कहि कबीर हो ताका सेवक
जिन यहु बिरवा देख्या ।

शब्द १०८

जन्म मरन का भय गया,
गोविन्द लव लागी,
जीवत सुन्न समानिया,
गुरु साखी जागी ।

शब्द ७३

रे मन बैठि कितै जिन जासी ।
उलटि पवन षट चक्र निवासी,
तोरथ राज गग तट वासी ।
गगन मंडल रवि ससि दोइ तारा,
उलटी कुँची लाग किंवारा ।
कहै कबीर भया उजियारा,
पंच मारि एक रह्यो निनारा ।

प्राणायाम की साधना की सफलता धारणा, ध्यान और समाधि के रूप में पहिचान कर कबीर ने उनका एक साथ ही वर्णन कर दिया है । हम कबीर को योग-शास्त्र का पूर्ण पंडित उनके केवल सत्संग ज्ञान से नहीं मान सकते । धारणा, ध्यान, और समाधि का समिश्रण हम उनके रेखतो में

व्यापक रूप से पाते हैं। न तो उन्होंने धारणा का ही स्वरूप निर्धारित किया है और न ध्यान एव समाधि ही का। तीनों की 'त्रिवेनी' उन्होंने एक साथ ही प्रवाहित कर दी है। इस स्थल को समझने के लिए उनके वे रेखते जिनमें उन्होंने प्राणायाम के साथ धारणा, ध्यान और समाधि का वर्णन किया है उद्धृत करना अयुक्तिसंगत न होगा।

देख बोजूद में अजब बिसराम है
 होथ भौजूद तो सही पावै,
 फेरि मन पवन को घेरि उलटा चढ़े
 पाँच पच्चीस को उलटि लावै।
 सुरत का डोर सुख सिंघ का झूलना
 घोर की सोर तहं नाद गावै,
 नीर बिन कंवल तह देखि अति फूलिया
 कहै कब्योर मन भंवर छावै।
 चक्र के बीच में कंवल अति फूलिया
 तासु का सुख कोई संत जाने,
 क्लृप्त नौ द्वार औ पवन का रोकना
 तिरकुटी मद्ध मन भंवर आनै,
 सबद की घोर चहूं ओर ही होत है
 अघर दरियाव को सुख मानै,
 कहै कब्योर यो झूल सुख सिंघ में
 जन्म और मरन का भर्म भानै।
 गंग और जमुन के घाट को खोजि ले
 भंवर गुंजार तहं करत भाई,
 सरसुती नीर तह देखु निर्मल बहै
 तासु के नीर पिये प्यास जाई,
 पाच की प्यास तहं देखि पूरी भई
 तीन ताप तहं लगे नाहीं,

कबीर का रहस्यवाद

कहै कबीर यह अगम का खेल है
 गेब का चादना देख सांही ।
गडा निस्सान तहँ सुन्न के बीच में
 उलटि के सुरत फिर नाहि आवै,
दूध को मत्थ करि घिर्त न्यारा किया
 बहुनि फिर तत्त में ना समावै,
भाड़ि मत्थात तहँ पाँच उलटा किया
 नाम नोनीति लै सुख फेरी,
कहै कबीर यो सन्त निर्भय हुआ
 जन्म और मरन की मिटी फेरी ।

सूफीमत और कबोर

रहस्यवाद का अंतिम लक्ष्य है आत्मा और परमात्मा का मिलन । इस मिलन में एक बात आवश्यक है । वह आत्मा की पवित्रता है । यदि आत्मा में ईश्वर से मिलने की उत्कट आकांक्षा होने पर भी पवित्रता नहीं है तो परमात्मा का मिलन नहीं हो सकता । आत्मा की सारी आकांक्षा धनीभूत होकर पवित्रता की समता नहीं कर सकती । पवित्रता में जो शक्ति है वह आकांक्षा में कहीं ? आकांक्षा न होने पर भी पवित्रता देवी गुणों का आविर्भाव कर सकती है । उसमें आध्यात्मिक तत्व की वे शक्तियाँ अंतर्निहित हैं जिनसे ईश्वर की अनुभूति सहज ही में हो सकती है । यह पवित्रता उन विचारों से बनती है जिनमें वासना, छल, कुरबि और अस्तेय का बहिष्कार है । वासना का कलुषित व्यभिचार हृदय को मलीन न होने दे । छल का व्यवहार मन के विचारों को विकृत न होने दे ! कुरबि का जघन्य पाप हृदय की प्रवृत्तियों को बुरे मार्ग पर न ले जाय और अस्तेय का आतंक हृदय में दोषों का समुदाय एकत्रित न कर दे ? इन दोषों के आतंक से निकल कर जब आत्मा अपनी प्राकृतिक क्रिया करती हुई जीवन के अग प्रत्यग में प्रकाशित होती है तो उसका वह अलोक पवित्रता के नाम से पुकारा जाता है । यह पवित्रता ईश्वरीय मिलन के लिये आवश्यक सामग्री है । जलालुद्दीन रूमी ने यही बात अपनी मसनवी के ३४६० वे पद्य में लिखी है, जिसका भावार्थ यह है कि 'अपने अहम् की विशेषताओं से दूर रह कर पवित्र बन, जिससे तू अपना मैल से रहित उज्ज्वल तत्व देख सके ।'

यह पवित्रता केवल बाह्य न हो आंतरिक भी होनी चाहिए । स्नान कर चदन तिलक लगाना पवित्रता का लक्षण नहीं है । पवित्रता का लक्षण है हृदय की निष्कपट और निरीह भावना । उसी पवित्रता से

ईश्वर प्रसन्न होता है । तभी तो कबीर ने कहा —

कहा भयो रत्नि स्वाँग बनायो,
अंतरजामी निकट न आयो ।
कहा भयो तिलक गरै जपमाला,
मरम न जानै मिलन गोपाला ॥
दिन प्रति पसू करै हरिहाई,
गरै काठ बाकी बान न आई ।
स्वाँग सेत करणी मनि काली,
कहा भयो गलि माला घाली ।
बिन ही प्रेम कहा भयो रोए,
भीतरि मैलि बाहरि कहा धोए ।
गलगल स्वाद भगति नहीं धीर,
चीकन चंदवा कहै कबीर ।

सारी वासनाओं को दूर कर हृदय को शुद्ध कर लो, यही परमात्मा से मिलन का मार्ग है । उसी पवित्र स्थान में परमात्मा निवास करता है जो दर्पण के समान स्वच्छ और पवित्र है, कु-वासनाओं की कालिमा से दूर है । रूमी ने ३४५९ वे पद्य में कहा है — ‘साफ किये हुए लोहे की भाँति जग के रंग को छोड़ दे, अपने तापस-नियोग से जग-रहित दर्पण बन ।’ इसी विषय की विवेचना में उसने चित्र-कला के सबंध में ग्रीस और चीन वालों के वाद-विवाद की एक मनोरञ्जक कहानी भी दी है, उसे यहाँ लिख देना अनुपयुक्त न होगा ।

चित्रकला में ग्रीस और चीनवालों के वाद-विवाद की कहानी ।

चीनवालों ने कहा—“हम लोग अच्छे कलाकार हैं ।” ग्रीसवालों ने कहा—“हम लोगो में अधिक उत्कृष्टता और शक्ति है ।”

३४६८, सुलतान ने कहा—“इस विषय में तुम दोनों की परीक्षा लूँगा । और तब यह देखूँगा कि तुममें से कौन अधिकार में सच्चा उतरता है ।”

३४६६, चीन और ग्रीसवाले वाग्युद्ध करने लगे, ग्रीसवाले विवाद से हट गये।

३४७०, तब चीनियों ने कहा—“हमें कोई कमरा दे दीजिये और आप लोग भी अपने लिए एक कमरा ले लीजिये।”

३४७१, दो कमरे थे जिनके द्वार एक दूसरे के समुख थे। चीनियों ने एक कमरा ले लिया, ग्रीसवालों ने दूसरा।

३४७२, चीनियों ने राजा से विनय की, उन्हें सौ रग दे दिये जायें। राजा ने अपना खजाना खोल दिया कि वे (अपनी इच्छित वस्तुएं) पा जायें।

३४७३, प्रत्येक प्रातः राजा की उदारता से, खजाने की ओर से चीनियों को रग दे दिये जाते।

३४७४, ग्रीसवालों ने कहा—“हमारे काम के लिये कोई रग की आवश्यकता नहीं, केवल जग छुड़ाने की आवश्यकता है।”

३४७५, उन्होंने दरवाजा बंद कर लिया और साफ करने में लग गए वे (वस्तुएं) आकाश की भाँति स्वच्छ और पवित्र हो गईं।

३४७६, अनेक रगता की शून्य की ओर गति है, रग बादलों की भाँति है और शून्य रग चंद्र की भाँति।

३४७७, तुम बादलों में जो प्रकाश और वैभव देखते हो, उसे समझ लो कि वह तारों, चंद्र और सूर्य से आता है।

३४७८, जब चीन वालों ने अपना काम समाप्त कर दिया, वे अपनी प्रसन्नता की दुँदुभी बजाने लगे।

३४७९, राजा आया और उसने वहाँ के चित्र देखे। जो दृश्य उसने वहाँ देखा, उससे वह अवाक् रह गया।

३४८०, उसके बाद वह ग्रीसवालों की ओर गया, उन्होंने बीच का परदा हटा दिया है।

३४८१, चीनवालों के चित्रों का और उनके कला-कार्यों का प्रतिबिंब इन दीवारों पर पड़ा जो जग से रहित कर उज्ज्वल बना दी

गई थी ।

३४८२, जो कुछ उसने वहाँ (चीनवालो के कमरे में) देखा था, यहाँ और भी सुन्दर जान पड़ा । मानो आँख अपने स्थान से छीनी जा रही थी ।

३४८३, ग्रीसवाले, ओ पिता ! सूफी है । वे अध्ययन, पुस्तक और ज्ञान से रहित (स्वतंत्र) है ।

३४८४, किन्तु उन्होंने अपने हृदय को उज्ज्वल बना लिया है और उसे लोभ, काम, लालच और घृणा से रहित कर पवित्र बना लिया है ।

३४८५, दर्पण की वह स्वच्छता ही निस्सदेह हृदय है, जो अंगणित चित्रों को ग्रहण करता है ।

इस प्रकार आत्मा के पवित्र हो जाने पर उसमें परमात्मा के मिलने की क्षमता आती है ।

आध्यात्मिक यात्रा के प्रारम्भ में यद्यपि आत्मा परमात्मा से अलग रहती है, पर जैसे-जैसे आत्मा पवित्र बन कर ईश्वर से मिलने की आकांक्षा में निमग्न होने लगती है वैसे-वैसे उसमें ईश्वरीय विभूतियों के लक्षण स्पष्ट दीखने लगते हैं । जब आत्मा परमात्मा के पास पहुँचती है तो उस दिव्य सयोग में वह स्वयं परमात्मा का रूप रख लेती है । रूमी ने अपनी मसनवी के १५३१वें और उसके आगे के पद्यों में लिखा है—

जब लहर समुद्र में पहुँची, वह समुद्र बन गई । जब बीज खेत में पहुँची वह शस्य बन गया ।

जब रोटी जीवधारी (मनुष्य) के सर्पक में आई तो मृत रोटी जीवन और ज्ञान से परिप्रीत हो गई ।

जब मोम और ईंधन आग को समर्पित किये गए तो उनका अधकार मय अन्तर-तम भाग जाज्वल्यमान हो गया ।

जब सुरमे का पत्थर भस्मीभूत हो नेत्र में गया तो वह दृष्टि में परिवर्तित हो गया और वहाँ वह निरीक्षक हो गया ।

ओह, वह मनुष्य कितना सुखी है जो अपने से स्वतंत्र हो गया है और एक सजीव के अस्तित्व में सम्मिलित हो गया है।

कबीर ने इसी विचार को बहुत परिष्कृत रूप में रक्खा है। वे यह नहीं कहते कि जब लहर समुद्र में पहुँची तो समुद्र बन गई, पर वे यह कहते हैं कि हम इस प्रकार दिखेंगे जैसे तरंगिनी की तरंग, जो उसी में उत्पन्न होकर उसी में मिलती है। रूमी तो कहता है कि जब तरंग समुद्र में पहुँची तब वह समुद्र बनी। पहले वह समुद्र अथवा समुद्र का भाग नहीं थी। कबीर का कथन है कि तरंग तो सदैव तरंगिनी में वर्तमान है। उसी में उठती और उसी में गिरती है—

जैसे जलहि तरंग तरंगिनी,
ऐसे हम दिखलावाहिंगे।
कहै कबीर स्वामी सुख सागर,
हसहि हंस मिलावाहिंगे॥

ऐसे स्थिति में संसार के बीच आत्मा ही परमात्मा का स्वरूप ग्रहण करती है। आत्मा की सेवा मानो परमात्मा की सेवा है और आत्मा का स्पर्श मानो परमात्मा का स्पर्श है। आत्मा संसार में उसी प्रकार रहती है जिस प्रकार परमात्मा की विभूति संसार के अग-प्रत्यग में निवास करती रहती है। आत्मा में एक प्रकार की शक्ति आ जाती है जिसके द्वारा वह मनुष्यता को भूल कर विश्व की वृहत् परिधि में विचरण करने लगती है। वह मनुष्यता को पाप के कलुषित आतक से बचाती है, पाप का निवारण करने लगती है और जो व्यक्ति ईश्वर विमुख है अथवा धार्मिक पथ के प्रतिकूल है उसे सदैव सहारा देकर उन्नति की ओर अग्रसर करती है। वह आत्मा जो ईश्वर के आलोक से आलोकित है, अन्य आत्माओं की अधकारमयी रजनी में प्रकाश ज्योति बन कर पथ-प्रदर्शन करती है। उसमें फिर यह शक्ति आ जाती है कि वह संसार के भौतिक साधनों की नश्वरता को समझ कर आध्यात्मिक साधनों का महत्त्व लोगों के सामने रूपको की भाषा में रखने लगे। उसी समय

आत्मा लोगो के सामने उच्च स्वर में कह सकती है कि मैं परमात्मा हूँ । मेरे ही द्वारा अस्तित्व का तत्व पृथ्वी पर वर्तमान है, यही रहस्यवाद की उत्कृष्ट सफलता है ।

आत्मा के ईश्वरत्व की इस स्थिति को जलालुद्दीन रूमी ने अपनी मसनवी में एक कहानी का रूप दिया है । वह इस प्रकार है ।—

ईश्वरत्व

शेख बायज़ीद हज्ज (बड़ी तीर्थ-यात्रा) और उमरा (छोटी तीर्थ-यात्रा) के लिये मक्का जा रहा था ।

जिस जिस नगर में वह जाता वहाँ पहले वहाँ के महात्माओं की खोज करता ।

—वह यहाँ वहाँ घूमता और पूछता, शहर में ऐसा कौन है जो (दिव्य) भ्रतदृष्टि पर आश्रित है ?

—ईश्वर ने कहा है—अपनी यात्रा में जहाँ कहीं तु जा, पहले तु महात्मा की खोज अवश्य कर । खोजने की खोज में जा क्योंकि सासारिक लाभ और हानि का नंबर दूसरा है । उन्हें केवल शाखाएँ समझ, जड़ नहीं ।

उसने एक वृद्ध देखा जो नये चंद्र की भाँति झुका हुआ था, उसने उस मनुष्य में महात्मा का महत्व और गौरव देखा ।

—उसकी आँखों में ज्योति नहीं थी, उसका हृदय सूर्य के समान जगमगा रहा था जैसे वह एक हाथी हो जो हिन्दुस्तान का स्वप्न देख रहा हो ।

—आँखें बंद कर सधुस्त बन वह सैकड़ों उल्लास देखता है । जब वह आँखें खोलता है, तो उन उल्लासों को नहीं देखता । ओह, कितना आश्चर्य है ।

—नींद में न जाने कितने आश्चर्य-जनक-व्यापार दृष्टिगत होते हैं, नींद में हृदय एक खिड़की बन जाता है ।

—जो जागता है और सुंदर स्वप्न देखता है वह ईश्वर को जानता है। उसके चरणों की धूल अपनी आँखों में लगाओ।

—वह बायजीद उसके सामने बैठ गया और उसने उसकी दशा के विषय में पूछा, उसने उसे साधू और गृहस्थ दोनों पाया।

उसने (बुद्ध मनुष्य ने) कहा—ओ बायजीद, तू कहाँ जा रहा है? अपरिचित प्रदेश में किस स्थान पर अपनी यात्रा का सामान ले जा रहा है?

—बायजीद ने कहा—प्रातः मैं काबा के लिये रवाना हो रहा हूँ “ये” दूसरे ने कहा—“रास्ते के लिए तेरे पास क्या सामान है?”

—“मेरे पास दो सौ चाँदी के दिरहम हैं” उसने कहा—“देखो वे मेरे अँगरे के कोने में बंधे हैं।”

—उसने कहा—“सात बार मेरी परिक्रमा कर ले और इसे अपनी तीर्थ-यात्रा काबा की परिक्रमा से अच्छा समझ।”

—“और वे दिरहम मेरे सामने रख दे, ऐ उदार सज्जन! समझ ले कि तूने काबा से अच्छी तीर्थ-यात्रा कर ली है और तेरी इच्छाओं की पूर्ति हो गई है।”

—“और तूने छोटी तीर्थ-यात्रा भी कर ली, अनंत जीवन की प्राप्ति कर ली। अब तू साफ हो गया।”

—“सत्य (ईश्वर) के सत्य से, जिसे तेरी आत्मा ने देख लिया है, मैं शपथ खाकर कहता हूँ कि उसने अपने अधिवास से भी ऊपर मुझे चुन रखा है।”

—“यद्यपि काबा उसके धार्मिक कर्मों का स्थान है, मेरा यह आकार भी जिसमें मैं उत्पन्न किया गया था, उसके अंतरतम चित् का स्थान है।”

“जब से ईश्वर ने काबा बनाया है वह वहाँ नहीं गया अमेरेरा इस सकान में चित् (ईश्वर) के अतिरिक्त कोई कभी नहीं गया।”

—“जब तूने मुझे देख लिया, तो तूने ईश्वर को देख लिया। तूने

पवित्रता के काबा की परिक्रमा कर ली है ।”

—“मेरी सेवा करना, ईश्वर की आज्ञा मान कर उसकी कीर्ति बढ़ाना है खबरदार, तू यह मत समझना कि ईश्वर मुझसे अलग है ।”

—“अपनी आँख अच्छी तरह से खोल और मेरी ओर देख, जिससे तू मनुष्य मे ईश्वर का प्रकाश देखे ।”

बायज़ीद ने इन आध्यात्मिक वचनों की ओर ध्यान दिया । अपने कानों में स्वर्ण-बालियों की भाँति उन्हे स्थान दिया ।

कबीर ने इसी भावना को निम्नलिखित पद्य में व्यक्त किया है —

हम सब माँहि सकल हम माँही,

हम थे और दूसरा नाहीं ।

तीन लोक में हमारा पसारा,

आवागमन सब खेल हमारा ।

खट दरशन कहियत भेखा,

हमही अतीत रूस नहीं रेखा ।

हम ही आप कबीर कहावा,

हमही अपना आप लखावा ।

जब आत्मा परमात्मा की सत्ता में इस प्रकार लीन हो जाती है तब उसमें एक प्रकार का मतवालापन आ जाता है । वह ईश्वर के नशे में दूर हो जाता है । ससार के साधारण मनुष्य जो उस मतवालेपन को नहीं जानते उसकी हँसी उड़ाते हैं । वे उसे पागल समझते हैं । वे क्या जाने उसे मस्त बना देने वाले आध्यात्मिक मदिरा के नशे को, जिसमें संसार को भुला देने की शक्ति होती है । रूमी ने ३४२६ वें और उसके आगे के पद्यों में लिखा है.—

जब मतवाला व्यक्ति मदिरालय से दूर चला जाता है वह बच्चों के हास्य और कौतुक की सामग्री बन जाता है । जिस रास्ते वह जाता है, कीचड़ में गिर पड़ता है, कभी इस ओर कभी उस ओर । प्रत्येक मूर्ख उस पर सता है । वह इस प्रकार चला जाता है और उसके पीछे चलने वाले

अनंत सयोग

(अवशेष)

इस प्रकार आत्मा और परमात्मा का सयोग हो जाता है । आत्मा बढ़ कर अपने को परमात्मा तक खींच ले जाती है । जरसन ने तो इसी के सहारे रहस्यवादी की मीमांसा की थी । उन्होंने कहा था— रहस्यवादी की अभिव्यक्ति उसी समय होती है जब आत्मा प्रेम की अमूल्य निधि लिए हुए परमात्मा में अपना विस्तार करती है । पवित्र और उमग भरे प्रेम से परिचालित आत्मा का परमात्मा में गमन ही तो रहस्यवाद कहलाता है ।¹ डायोनिसस एक कदम आगे बढ़ कर कहते हैं परमात्मा से आत्मा का अत्यंत गुप्त वाग्-विलास ही रहस्यवाद है ।¹ डायोनिसस ने आत्मा को परमात्मा तक जाने का कष्ट ही नहीं दिया । उन्होंने केवल खड़े-खड़े ही आत्मा और परमात्मा में बातचीत करा दी ।

इसी प्रकार रहस्यवाद की अन्य विलक्षण परिभाषाएँ हैं, जिनसे हम जान सकते हैं कि रहस्यवाद की अनुभूति भिन्न प्रकार से विविध रहस्यवादियों के हृदय में हुई है ।

विश्वकवि रवीन्द्रनाथ ने तो आत्मा और परमात्मा के मिलन में दोनों को उत्सुक बतलाया है । यदि आत्मा परमात्मा से मिलना चाहती है तो परमात्मा भी आत्मा से मिलने की इच्छा रखता है । वे इसी भाव को अपनी 'आवर्तन' शीर्षक कविता में इस प्रकार लिखते हैं —

धूप आपनारे मिलाइते चाहे गन्धे,
मैन्वो शे चाहे धूपरे रोहिते जुड़े ।

¹स्टडोज़ इन मिस्टिसिज्म, लेखक ए० नेट,

पृष्ठ २७६

दूर आपनारे धोरा दिये चाहे छोदे,
छोद फिरिया छूटे लेते चाय शूरे ।
भाव पेटे चाय रूपेरे माभारे अङ्गो,
रूपो पेटे चाय भावेरे माभारे छाडा ।
ओसीम शे चाहे शीमार निबिड शंगो,
शीमा चाय होते ओशीमेरे माभै हारा ।
प्रोलये इचजने ना जानि ए कारे जुक्ति,
भाव होते रूपे ओविराम जाओया आशा ।
बन्ध फिरछे खूजिया आपोन मुक्ति,
मुक्ति मागिछे बाधोनेर माभै बाशा ।

इसका अर्थ यही है कि—

घूप (एक सुगन्धित द्रव्य) अपने को सुगन्धि के साथ मिला देना चाहता है,

गव भी अपने को घूप के साथ सबद्ध कर देना चाहती है ।

स्वर अपने को छंद में समर्पित कर देना चाहता,

छंद लौट कर स्वर के समीप दौड़ जाना चाहता है ।

भाव सौंदर्य का अंग बनना चाहता है,

सौंदर्य भी अपने को भाव की अंतरात्मा में मुक्त करना चाहता है ।

असीम ससीम का गाढ़ालिगन करना चाहता है,

ससीम असीम में अपने को बिखरा देना चाहता है ।

मैं नहीं जानता कि प्रलय और सृष्टि किसका रचना-वैचित्र्य है,

भाव और सौंदर्य में अविराम विनिमय होता है ।

बद्ध अपनी मुक्ति खोजता फिरता है,

मुक्त बधन में अपने आवास की भिक्षा माँगता है ।

सभी रहस्यवादी एक प्रकार से परमात्मा का अनुभव नहीं कर सके ।

विविध मनुष्यों में मानसिक प्रवृत्तियाँ विविध प्रकार से पाई जाती हैं ।

जिन मनुष्यों की मानसिक प्रवृत्तियाँ अधिक सयत और अभ्यस्त होंगी वे

परमात्मा का ग्रहण दूसरे ही रूप में करेंगे, जिन मनुष्यों की मानसिक प्रवृत्तियाँ परिष्कृत न होगी वे रहस्यवाद की अनुभूति अस्पष्ट रूप में करेंगे। जिनकी मानसिक प्रवृत्तियाँ ससार के बन्धन से रहित हो पवित्रता और पुण्य के प्रशात वायुमण्डल में विराजती हैं वे ईश्वर की अनुभूति में स्वयं अपना अस्तित्व खो देंगे। इन्हीं प्रवृत्तियों के अन्तर के कारण परमात्मा की अनुभूति में अन्तर हो जाता है और इसीलिए रहस्यवाद की परिभाषाओं में अन्तर आ जाता है।

परमात्मा के संयोग में एक बात विशेष ध्यान देने योग्य है। जब आत्मा परमात्मा में लीन होती है तो उसके चारों ओर एक दैवी वातावरण की सृष्टि हो जाती है और आत्मा परमात्मा की उपस्थिति अपने समीप ही अनुभव करने लगती है। परमात्मा ससार से परे है और आत्मा ससार से आबद्ध। इस सासारीय वातावरण में आत्मा को ज्ञात होने लगता है मानो समीप ही कोई बैठा हुआ शक्ति संचार कर रहा है। आत्मा चुपचाप उस रहस्यमयी शक्ति से साहस और बल पाती हुई इस ससार में स्वर्ग का अनुभव करती है। मारगरेट मेरी ने रोलिन को जो पत्र लिखा था, उसका भावार्थ यही था

“दिव्य त्राणकर्ता ने मुझे कहा, मैं तुम्हें एक नई विभूति दूंगा। वह विभूति अभी तक दी हुई विभूतियों से उत्कृष्ट होगी। वह विभूति यही है कि मैं तेरी दृष्टि से कभी ओझल न होऊँगा। और विशेषता यह रहेगी कि तू सदैव मेरी उपस्थिति अनुभव करेगी।

मैं तो समझती हूँ अभी तक उन्होंने अपनी दया से मुझे जितनी विभूतियाँ प्रदान की हैं, उन सभी से यह विभूति श्रेष्ठतर है। क्योंकि उसी समय से उस दिव्य परमात्मा की उपस्थिति अविराम रूप से मैं अनुभव कर रही हूँ। जब मैं अकेली होती हूँ तो यह दिव्य उपस्थिति मेरे हृदय में इतनी श्रद्धा उत्पन्न करती है कि मैं अभिवादन के लिए पृथ्वी पर गिर पड़ती हूँ, जिससे मैं अपने त्राणकारी ईश्वर के सामने अपने को अस्तित्वहीन कर दूँगा। मैं यह भी अनुभव करती हूँ कि ये सब विभूतियाँ

अटल शांति और उल्लास से पूर्ण है ।”^१

इस पत्र से यह ज्ञात हो जाता है कि उत्कृष्ट ईश्वरीय विभूतियों का लक्षण ही यही है कि उसमें परमात्मा के सामीप्य का परिचय उसी क्षण मिल जाय। उस समय आत्मा की क्या स्थिति होती है? वह आनन्द में विभोर होकर परमात्मा की शक्तियों में अपना अस्तित्व मिला देती है, वह उत्सुकता से दौड़ कर परमात्मा की दिव्य उपस्थिति में छिप जाती है। उस समय उसकी प्रसन्नता, उत्सुकता और आकांक्षा की परिधि इन काले अक्षरों के भीतर नहीं आ सकती। विलियम राल्फ इज ने अपनी पुस्तक ‘पर्सनल आइडियलिज्म एंड मिस्टिसिज्म’ में उस दश के वर्णन करने का प्रयत्न किया है —

“इस दिव्य विभूति और शांति के दर्शन का स्वागत करने के लिए आत्मा दौड़ जाती है, जिस प्रकार बालक अपने पिता के घर को पहिचान कर उसकी ओर सहर्ष अग्रसर होता है ।”^२

जैसे बालक अपने पिता के घर का रास्ता भूल जाय, वह यहाँ/वहाँ भटकता फिरे उसे कोई सहारा न हो, उसी समय उसे यदि पिता के घर का रास्ता मिल जाय अथवा पिता का घर दीख पड़े तो उसके हृदय में कितनी प्रसन्नता होगी! उसी स्थिति की प्रसन्नता आत्मा में होती है, जब वह अपने पिता के समीप पहुँचने का द्वार पा जाती है।

उस स्थिति में उसके हृदय की तन्त्री झनझना उठती है। रोम से— प्रत्येक रोम से एक प्रकार की सगीत-ध्वनि निकला करती है। वह सगीत उस के यश में, उसी आदि-शक्ति के दर्शन-सुख में उत्पन्न होता है

^१द प्रेसेज ऑव् इटीरियर प्रेयर—गुलेन, पृष्ठ ८५

^२The human soul leaps forward to greet this is vision of glory and harmony, as a child recognises and greets his father's house.

पर्सनल आइडियलिज्म मिस्टिसिज्म, पृष्ठ १६

और आत्मा के संपूर्ण भाग में अनियंत्रित रूप से प्रवाहित होने लगता है। यही सगीत मानो आत्मा का भोजन है। इसीलिए सूफियो ने इस सगीत का नाम मिज़ाये रुह रक्खा है। इसी के द्वारा आध्यात्मिक प्रेम में पूर्णता आती है। यह सगीत आध्यात्मिक प्रेम की आग को और भी प्रज्वलित कर देता है और इसी तेज से आत्मा जगमगा उठती है।

इस सगीत में परमात्मा का स्वर होता है। उसी में परमात्मा के अलौकिक प्रेम का प्रकाशन होता है। इसलिए शायद लियोनार्ड (१८१६—१८८७) ने कहा था—

“मेरे स्वामी ने मुझसे कहा था कि मेरे प्रेम की ध्वनि तुम्हारे कान में प्रतिध्वनित होगी। उसी प्रकार, जिस प्रकार मेघ से गर्जन की ध्वनिगूंज जाती है। दूसरी रात में, वास्तव में, अलौकिक प्रेम के तूफान का प्रकोप (यदि इस शब्द में कुछ वैषम्य न हो) मुझ पर बरस पड़ा। उसका तीव्र वेग, जिस सर्वशक्ति से उसने मेरे सारे शरीर पर अधिकार जमा लिया, अत्यंत गाढ़ और मधुर आर्लिगन, जिससे ईश्वर ने आत्मा को अपने में लीन कर लिया, संयोग के किसी अन्य हीन रूप से समता नहीं रखता।”

लियोनार्ड ने इसे ‘तूफान के प्रकोप’ से समता दी है। वास्तव में उस समय प्रेम इतने वेग से शरीर और मन की शक्तियों पर आक्रमण करता है कि उससे वे एक ही बार निस्तब्ध होकर शिथिल हो जाते हैं। उस समय उस शरीर में केवल एक भावना का प्रवाह होता है। शरीर की शक्तियों में केवल एक ज्योति जागृत रहती है और वह ज्योति होती है अलौकिक प्रेम के प्रबल आवेग की। यह आवेग किसी भी सासारिक भावना के आवेग से सदैव भिन्न है। उसका कारण यह है कि सासारिक भावना का आवेग क्षणिक होता है और उसकी गहराई कम होती है। यह अलौकिक आवेग स्थायी रहता है और उसकी भावना इतनी गहरी होती है कि उससे शरीर की सभी शक्तियाँ ओत-प्रोत हो जाती हैं।

कबीर का रहस्यवाद

उसका वर्णन 'तूफान के प्रकोप' द्वारा ही किया जा सकता है, किसी अन्य शब्द द्वारा नहीं।

उस प्रेम के प्रबल आक्रमण में एक विशेषता रहती है। जिसका अनुभव टामसन ने पूर्ण रूप से किया था। उसने 'आन दि साइट एंड एस्पेक्ली आन दि कान्टैक्ट विथ दि सावरेन गुड'^१ वाले परिच्छेद में लिखा था कि हम ईश्वर को हृदयगम करते हैं अपने आंतरिक और रहस्यमय स्पर्श द्वारा। हम यह अनुभव करते हैं कि वह हम में विश्राम कर रहा है। यह आंतरिक (अथवा उसे दिव्य भी कह सकते हैं) सबध बहुत ही सूक्ष्म और गुप्त कला है, और इसे हम अनुभव द्वारा ही जान सकते हैं, बुद्धि द्वारा नहीं।

जब आत्मा को यह अनुभव होने लगता है कि परमात्मा मुझमें विश्राम कर रहा है तो उसमें एक प्रकार के गौरव की सृष्टि हो जाती है। जिस प्रकार एक दरिद्र के पास सौ रुपये आ जाने पर वह उन्हें अभिमान तथा गर्व से देखता है, उनकी रक्षा करता है। स्वयं उपभोग नहीं करता वरन् उन्हें देख-देख कर ही सतोष कर लेता है, ठीक उसी प्रकार, आत्मा परमात्मा रूपी धन को अपनी अन्तरंग भावनाओं में छिपाए, ससार में गर्व और अभिमान से रहती है तथा ससार के मनुष्यों की हँसी उड़ाती है, उन्हें तुच्छ गिनती है। ऐसी अवस्था में एक अंतर रहता है। गरीब का धन मूक होता है, उसमें बोलने अथवा अनुभव करने की शक्ति ही नहीं होती। पर परमात्मा की बात दूसरी है। वह प्रेम के महत्त्व को जानता है तथा उसे अनुभव करता है। उसमें भी प्रेम का प्रबल प्रवाह होता है, वह भी आत्मा के संयोग से सुखी होता है। उस समय जब आत्मा और परमात्मा की सत्ता एक हो जाती है तो परमात्मा आत्मा में प्रकट होकर ससार में घोषित करने लगता है —

सुभको कहाँ दूँ है बदे,

मैं तो तेरे पास मे।'

(कबीर)

^१पुलेन रचित, 'दि प्रेसेज ऑफ् इन्टीरियर प्रेयर, पृष्ठ १०७

परिशिष्ट

क

रहस्यवाद से सम्बन्ध रखनेवाले कबीर के

कुछ चुने हुए पद

चलो सखी जाइये तहाँ, जहाँ गये पाइयें परमानंद ।

यहु मन आसन घुमना,

मेरौ तन छीजत नित जाइ ।

चित्तामणि चित्त चोरियो,

तार्थे कछु न सुहाइ ।

सुनि सखि सुपने की गति ऐसी,

हरि आये हम पास

सोवत ही जगाइया,

जागत भये उदास ।

चलु सखी बिलम न कीजिये,

जब लगि सास सरीर,

मिलि रहिये जगनाथ सँ,

यँ कहैं दास कबीर ।

बाल्हा आब हमारे गेह रे
 तुम बिन दुखिया देह रे ।
 सब को कहै तुम्हारी नारी
 मोको इहै अबेह रे,
 एकमेक ह्वै सेज न सोवै
 तब लग कैसा नेह रे ।
 आन न भावै, नीद न आवै
 प्रिह बन घरै न धीर रे,
 ज्युं कासी को काम पियारा,
 ज्युं प्यासे कूँ नीर रे ।
 है कोई ऐसा पर उपकारी,
 हरिसूँ कहै सुनाइ रे,
 ऐसे हाल कबीर भये हैं,
 बिन देखें जिय जाय रे ।

वै दिन कब आवेंगे माइ ।
 जा कारनि हम बेह धरी है,
 मिलिबौ अग लगाइ ।
 हौं जानूँ जे हिल मिल खेलूँ
 तन मन प्राण समाइ,
 या कामना करौ परपूरन,
 समरथ हौ राम राइ ।
 माँहि उदासी माघौ चाहै,
 चितवत रैन बिहाइ,
 सेज हमारी सिध भई है,
 जब सोऊँ तब खाइ ।
 यहु अरदास दास की सुनिये,
 तन की तपति बुझाइ,
 कहै कबीर मिलै जे साई,
 मिलि करि मंगल गाइ ।

दुलहिनी गावहु मंगलचार,
 हम घरि आए हो राजा राम भतार ।
 तन रत करि मैं मन रति करि हूँ,
 पंच तत्त बराती,
 रामदेव मोरे पाहुने आए,
 मैं जोवन में माती ।
 सरीर सरोवर बेदी करि हूँ,
 ब्रह्म बेद उचार,
 रामदेव संगि भावर लेहूँ,
 धनि धनि भाग हमार ।
 सुर तैतीसुं कौतिग आए,
 मुनिवर सहस अठासी,
 कहैं कबीर हम ब्याहि चले हूँ,
 पुरिष एक अविनासी ।

हरि मेरा पीव माई हरि मेरा पीव,
 हरि बिन रहि न सके मेरा जीव ।
 हरि मेरा पीव मै हरि की बहुरिया,
 राम बडे मैं छुटक लहुरिया ।
 किया स्यंगार मिलन के ताई,
 काहे न मिलो राजा राम गुसाई ।
 अब की बेर मिलन जो पाऊँ,
 कहै कबीर भोजल नहिं आऊँ ।

कियो सिंगार मिलन के ताई,
 हरि न मिले जग जीवन गुसाई ।
 हरि मेरो पि रहो हरि की बहुरिया ।
 राम बडे सैं तनक लहुरिया ।
 धनि पिय एकै संग बसेरा,
 सेज एक पै मिलन दुहेरा ।
 धन सुहागिन जो पिय भावै,
 कहि कबीर फिर जनमि न आवै ।

अवधू ऐसा ज्ञान विचारो
 तार्थे भई पुरिष थे नारी ।
 ना हूँ परनी ना हूँ कुवारी
 पूत जन्मू छौ हारी,
 काली भूड कौ एक न जोड़्यो
 अजहूँ अकन कुवारी ।
 ब्राह्मन कै ब्रह्मनेटी कहियो
 जोगी कै घरि चेली,
 कलिमा पढि पढि भई तुरकनी
 अजहूँ फिरो अकेली ।
 पीरहि जाऊँ न रहूँ सासुरै
 पुरषहि अंगि न लाऊँ,
 कहै कबीर सुनहु रे सन्तो
 अंगहि अंग न छुवाऊँ ।

मैं सासने पीव गौहनि भाई
 साई संग साध नहीं पूगी
 गयो जौबन सुपिना की नाई ।
 पंच जना मिल भडप छापो
 तीन जना मिलि लगन लिखाई,
 सखी सहेली मंगल गावें
 सुख दुख मायै हलद चढ़ाई ।
 नाना रंगे भावरि फेरी
 गांठि जोरि बैठे पति ताई,
 पूरि सुहाग भयो बिन दूल्हा
 चौक कै रंगि घर्यो सगौ भाई ।
 अपने पुरिष सुख कबहुं न देख्यो
 सती होत समझी समझाई,
 कहै कबीर हैं सर रचि मरिहैं
 तिरों कन्त लै तूर बजाई ।

कब देखूं मेरे राम सनेही,
 जा बिन दुख पावै मेरी बेही ।
 हूं तेरा पंथ निहारूं स्वामी,
 कब रे मिलहुगे अंतरजामी ।
 जैसे जल बिन मीन तलपै,
 ऐसे हरि बिन मेरा जियरा कलपै ।
 निस दिन हरि बिन नींद न आवै,
 दरस पियासी राम क्यो सचुपावै ।
 कहै कबीर अब बिलंब न कीजै
 अपनो जानि मोहि दरसन दीजै ।

हरि कौ बिलोवनों बिलोइ मेरी माई,
 ऐसौ बिलोइ जैसे तत न जाई ।
 तन करि मटकी मनाहूँ बिलोइ,
 ता मटकी में पवन समोइ ।
 इला व्यंगुला सुषमन नारी,
 बेगि बिलोइ ठाढी छछिहारी ।
 कहै कबीर गुलरी बौरानी
 मटकी फूटी जोति समानी ।

भलैं नींदी भलैं नींदी भलैं नींदी लोग
 तन मन राम पियारे जोग ।
 मैं बौरी मेरे राम भतार,
 ता कारनि रचि करौ सिंगार ।
 जैसे धुबिया रज मल धोवै,
 हर तप रत सब निंदक खोवै ।
 निंदक मेरे माई बाप,
 जन्म जन्म के काटे पाप ।
 निंदक मेरे प्रान अधार,
 बिन बेगारि चलावै भार ।
 कहै कबीर निंदक बलिहारी,
 आप रहै जन पार उतारी ।

जो चरखा जरि बाय बढ़ैया न मरै ।
 मैं कातों सूत हजार चरखुला जिन जरै ।
 बाबा मोर व्याह कराव अछ्या बरहि तकाय,
 जो लौं अछ्या वर न मिलै तौ लौं तुमहि बिहाय ।
 प्रथमें नगर पहुँचते परि गौ सोग संताप,
 एक अचंभा हम देखा जो बिटिया व्याहल बाप ।
 समधी के घर समधी आए आए बहू के भाय,
 गोठे चूहा वै वै चरखा दियो दिहाय,
 देव लोक मर जायंगे एक न मरै बढ़ाय,
 यह मन रंजन कारगै चरखा दियो दिहाय,
 कहहि कबीर सुनौ हो संतो चरखा लखै जो कोय,
 जो वह चरखा लखि परै ताको आवागमन न होय ।

परोसनि मागे कंत हमारा ।
 पोव क्युं बोरी मिलही उधारा ।
 भासा मागे रती न देऊं,
 घटे मेरा प्रेम तो कासनि लेऊं ।
 राखि परोसनि लरिका, मोरा,
 जे कछु पाउं सु आधा तोरा ।
 बन बन हूँ नैन भरि जोऊं,
 पोवन मिलै तो बिलखि करि रोऊं ।
 कहै कबीर यहु सहज हमारा,
 बिरली सुहागिन कंत पियारा ।

हरि ठग जग की ठगौरी लाई ।
 हरि के वियोग कैसे जीऊं मेरी माई ।
 कौन पुरिष को काकी नारी,
 अभिग्रंतर तुम्ह लेहु बिचारी ।
 कौन पूत को काको बाप,
 कौन मरे कौन करे संताप ।
 कहै कबीर ठग सों मन माना,
 गई ठगौरी ठग पहिचाना ।

को बीनै प्रेम लागी री, माई को बीनै ।

दाम रसायन माते री, माई को बीनै ।

पाई पाई तू पुतिहाई,

पाई की तुरिया बेच छाई री, माई को बीनै ।

ऐसे पाई पर बिथुराई,

छूँ रस आनि बनाओ री, माई को बीनै ।

नाचै ताना नाचै बाना,

नाचै कूंच पुराना री, माई को बीनै ।

करगहि बैठि कबीरा नाचै

झूहै काट्या ताना री, माई को बीनै ।

बहुत दिननैं मैं मैं श्रीराम पाये
 भाग बड़े घर बैठे आये ।
 मंगलचार माहि मन राख्यो;
 राम रसावन रसना चाख्यो ।
 मंदिर माहि भया उजियारा,
 लै सूती अपना पीव पियारा ।
 मैं रे निरासी जै निधि पाई,
 हमहि कहा यह तुमहि बडाई ।
 कहै कबीर मैं कछु न कीन्हा,
 सखी सुहाग राम भोहि दीन्हा ।

अब मोहिं ले चल नगद के बीर,
 अपने देसा ।
 इन पंचन मिलि लूटी हूं
 कुसंग आहि बिदेसा ।
 गग तीर मोरि खेती बारी
 जमुन तीर खरिहाना,
 सातो बिरही मेरे नीपजे
 पंचू मोर किसाना ।
 कहै कबीर यहु अकथ कथा है
 कहता कही न जाई,
 सहज भाइ जिहि ऊपजे
 ते रमि रहै समाई ।

मेरे राम ऐसा खीर बिलोइयै ।
 गुरु मति मनुवा अस्थिर राखहु
 इन विधि अमृत पिओइयै ।
 गुरु कै बाणि बजर कल छेदी
 प्रगट्य पद परगासा,
 शक्ति अघेर जेबडी भ्रम चूका
 निहचल सिव घर वासा ।
 तिन बिनु बाणें धनुष चढाइयै
 इहु जग बेध्या भाई,
 बह दिसि पड़ी पवन झुलावै
 डोरि रही लिव लाई ।
 उनमन मनुवा सुनि समाना
 दुविधा दुर्मति भागी,
 कहु कबीर अनुभौ इकु देख्या
 राम नाम लिव लागी ।

जलटि जात कुल दोऊ बिसारी,
 सुख सहज महि बुनत हमारी ।
 हमारा भगवा रहा न कोऊ,
 पंडित मुल्ला छाडै दोउ,
 बुनि बुनि आप आप पहिरावों,
 जहं नहीं आप तहां ह्वै गावों ।
 पंडित मुल्ला जो लिखि दीया,
 छांड़ि चले हम कछु न लीया,
 रिदै खलासु निरखि ले मोरा,
 आपु खोजि खोजि मिलै कबीरा ।

जन्म मरन का भ्रम गया गोविन्द तब लागी ।

जीवन सुख समानिया

गुरु साखी जागी ।

कासी ते धुनि उपजै

धुनि कासी जाई,

कासी फूटी पंडिता

धुनि कहाँ समाई ।

त्रिकुटी संधि मैं पेखिया

घटहूँ घट जागी,

ऐसी बुद्धि समाचारी

घट माँहि तियागी ।

आप आपते जानिया

तेज तेज समाना,

कहु कबीर अब जानिया

गोविन्द मन माना ।

गनन रसान चुए मेरी भाठी ।
 संचि महारस तन भय काठी ।
 वाकौ कहिए सहज मतिवारा,
 जीवत राम रस ज्ञान विचारा ।
 सहज कलालनि जौ मिलि आई ।
 ध्यानंदि माते अनदिन जाई ।
 चीन्हत चीत निरंजन लाया,
 कहु कबीर तौ अनुभव पाया ।

अब न बसूँ इहि गाइ गुसाईं,
 तेरे नेवगी खरे सयाने हो राम ।
 नगर एक यहा जीव घरम हुता
 बसैं जु पंच किसाना,
 नैनु निकट अबनूँ रसनुं
 इंद्रो कह्या न माने हो राम ।
 गाइकु ठाकुर खेत कुनापै
 काइथ खरज न पारै
 जौरि जेवरो खेति पसारै
 सब मिलि मोको मारै हो राम ।
 खोटो महतो बिकट बलाही
 सिर कसदम का पारै
 बुरो दिवान दानि नहिं लागै
 इक बाधैं इक मारै हो राम ।
 घरम राइ जब लेखा मागा
 बाकी निकसो भारी,
 पाचि, किसाना भजि गये हैं
 जीव घर बाध्यो पारो हो राम ।
 कहै कबीर सुनहु रे संतो
 हरि भजि बाध्यो भेरा,
 अब की बेर बकसि बंदे कों
 सब खत करौ निबेरा ।

अवधू मेरा मन मतिवारा ।
 उन्मनि चढ़ा मगन रस पीवै त्रिभुवन भया उजियारा ।
 गुड़ करि ग्यान ध्यान कर महुवा
 भव भाठी कर भारा,
 सुषमन नारी सहज समानी
 पीवै पीवन हारा ।
 दोइ पुड जोडि चिगाई भाठी
 चुया महा रस भारी,
 काम क्रोध दोइ किया पलीता
 छूटि गई संसारी ।
 सुखि मंडल में मंदला बाजै
 तहा मेरा मन नाचै,
 गुर प्रसादि अमृत फल पाया
 सहजि सुषमना काछै ।
 पूरा मिल्या तबैं सुष उपज्यो
 तन की तपति बुझानी
 कहै कबीर भव बंधन छूटै
 जोतिहि जोति समानी ।

अवधू गगन मंडल घर कीजै ।
 अमृत भरे सदा सुख उपजै
 बक नालि रस पीवै ।
 भूल बाधि सर गगन समाना
 सुषमन यों तन लागी,
 काम क्रोध दोउ भया पलीता
 तहा जोगिनी जागी ।
 मनवां जाइ दरीबे बैठा
 भगन भया रसि लागा,
 कहै कबीर जिय संसा नाहीं
 सबद अनाहद जागा ।

कोई पीवै रे रस राम नाम का, जो पीवै सौ जोगी रे ।
 संतो सेवा करो राम की और न दूजा भोगी रे ।
 यह रस तौ सब फीका भया
 ब्रह्म अगनि पर जारी रे,
 ईश्वर गौरी पीवन लागे राम तनी मतवारी रे !
 चंद सूर दोउ भाठी कीन्हें सुषमनि-त्रिगवा लागी रे,
 अमृत कूपी साचा पुरया मेरी त्रिगवा भागी रे ।
 यह रस पीवै गूंगा गहिला ताकी कोई बूझै सार रे ।
 कहै कबीर महा रस महंगा कोई पीवैगा पीवनि हार रे ।

दूधर पनिया भरया न जाई ।
 अधिक त्रिषा हरि बिन न बुझाई ।
 ऊपर नीर लेज तलिहारी,
 कैसे नीर भरै पनिहारी ।
 ऊपरयो कूप घाट भयो भारी,
 चली निरास पंच पनिहारी ।
 गुर उपदेस भरीले नीरा,
 हरषि हरषि जल पोवै कबीरा ।

लावौ बाबा आगि जलावो घरा रे ।

ता कारनि मन धंधौ परा रे ।

इक डाइनि मेरे मन में बसे रे,

नित उठि मेरे जीय को डसे रे ।

ता डाइनि के लरिका पांच रे,

निसि दिन मोहि नचावें नाच रे ।

कहै कबीर हूँ ताकोँ दास,

डाइनि कै संग रहै उदास ।

रे मन बैठि कितै जिनि जासी ।
 हिरदै सरोवर है अविनासी ।
 काया मधे कोटि तीरथ
 काय मधे कासी ।
 काया मधे कंवलपति
 काय मधे बैकुण्ठवासी
 उलटि पवन षट्चक्र निवासी
 तीरथराज गंग तट वासी ।
 गगनमंडल रवि ससि दोई तारा
 उलटी कूंची लाग किंवारा ।
 कहै कबीर भयो उजियारा
 पंच मारि एक रह्यो निनारा

सरवर तटि हंसिनों तिसाई ।
 जगति बिना हरि जल पिया न जाई ।
 पिया चाहै तौ लै खग सारी,
 उड़ि न सकै दोऊ पर भारी ।
 कुंभ लिये ठाढ़ी पनिहारी,
 गुण बिन नीर भरै कैसे नारी ।
 कहै कबीर गुर एक बुधि बताई,
 सहज सुभाई मिले राम राई ।

बोलो भाई राम की दुहाई ।

इहि रस सिव सनकादिक माते, पीवत अजहु न अघाई ।
 इला प्यंगुला भाठी कौही ब्रह्मा अगिन परजारी,
 ससि हर सूर द्वार दस भूदे, लागी जोग जुग तारी ।
 मति मतवाला पीवै राम रस, दूजा कछु न सुहाई,
 उलटी गंगा नीर कहि आया अमृत धार चुवाई ।
 पंच जने सो संग करि लीहि, चलत खुमारी लागी,
 प्रेम पियाले पीवन लागे, सोबत नागिनी जागी ।
 सहज सुखि में जिन रस चाख्या, सतगुरु थै सुधि पाई,
 दास कबीर इहि रसि माता, कबहूँ उछकि न जाई ।

विष्णु ध्यान सनान करि रे
 बाहिर अंग धोइ रे ।
 साव बिन सीभसि नही
 कोई ज्ञान दृष्ट जोइ रे ।
 जंजाल माहे जीव राखै
 सुधि नहीं सरीर रे,
 अभिअंतरि भेदै नहीं
 कोइ बाहिर न्हावै नीर रे ।
 निहकर्म नदी ज्ञान जल
 सुखि मंडल माहि रे,
 औघृत जोगी आतमा
 कोई पेडे संजमि न्हानि रे ।
 इला प्यंगुला सुषमनां
 पछिम गंगा बालि रे,
 कहै कबीर कुसमल भंडै
 कोई माहि लौ अंग पषालि रे ।

जंगल में का सोवना, औघट है घाटा ।
 स्यंध बाघ गज प्रजल्लै, अरु लंबी बाटा ।
 निसि बासुरी पेंडा पड़े
 जमदानी लूटै,
 सूर धीर साचै मतै
 सोइ जन छूटै ।
 चालि चालि मन बाहरा
 पुर पटन गहिये,
 मिलिये त्रिभुवन नाथ सो
 निरभै होइ रहिए
 अमर नहीं संसार में
 बिनसै नर बेही,
 कहै कबीर बेसास सूं
 भजि राम सनेही ।

राम बिन तन की ताप न जाई
 जल की अग्नि उठी अधिकाई ।
 तुम्ह जलनिधि में जल कर मोना,
 जल में रहो जलहि बिन छीना ।
 तुम्ह पिजरा में सुबना तोरा,
 दरसन देहु भाग बड़ मोरा
 तुम्ह सतगुर में नौतम चेला,
 कहै कबीर राम रमूं अकेला ।

राम बान अन्याले तीर ।
 जाहि लागे सो जाने पीर ।
 तन मन खोजो चोट न पाऊं ।
 औषद भूली कहाँ घसि लाऊं ।
 एकहि रूप दोसे सब नारी,
 न जानो को पियहि पियारी ।
 कहै कबीर जा मस्तक भाग,
 न जानु काहू देइ सुहाग ।

भँवर उडे बग बैठे आई ।
 रैन गई दिवसो चलि जाई ।
 हल हल काँपै बाला जीव,
 ना जानो का करि है पीउ ।
 काँचे बासन टिकै न पानी,
 उड़िगै हंस काया कुँभिलानी ।
 काग उडावत भुजा पिरानी,
 कहहि कबीर यह कथा सिरानी ।

देखि देखि जिय अचरज होई ।
 यह पद बूझै बिरला कोई ।
 धरती उलटि अकासै जाय,
 चिडटी के मुख हस्ति समाय ।
 बिना पवन सो पर्वत उडे,
 जीव जंतु सब वृक्षा चडे ।
 सूखे सरवर उडे हिलोरा,
 बिनु जल चकवा करत किलोरा,
 बैठा पंडित पडे पुरान,
 बिना देखे का करत बखान ।
 कहहि कबीर यह पद को जान,
 सोई संत सदा परबान ।

मैं सबनि में औरनि में हूँ सब
 मेरी बिलगि बिलगि बिलगाई हो ।
 कोई कहौ कबीर कोई राम राई हो ।
 ना हम बार बूढ नाहीं हम
 ना हमरे चिलकाई हो,
 पठरा न जाऊँ अरबा नहीं आऊँ
 सहजि रहूँ हरिभाई हो ।
 बोढ़न हमरे एक पछेबरा
 लोक बोलै इकताई हो,
 जुलहै तनि बुनि पान न पावल
 बारि बुनी दस ढाई हो ।
 त्रिगुण रहित फल रमि हम राखल
 तब हमरो नाउँ राम राई हो,
 जग में देखौ जग न देखै मोही
 इहि कबीर कछु पाई हो ।

अब मैं जाणि बौरे केवल राइ की कहानी ।
 भंभा जोति राम प्रकासे
 गुर गभि बाणी ।
 तरबर एक अनंति भूरति
 सुरता लेहु पिछाणी,
 साखा पेड़ फूल फल नाही
 ताकी अमृत बाणी ।
 पुहप वास भंवरा एक राता
 बारा ले उर धरिया,
 सोलह भंभै पवन अकोरै
 आकासे फल फलिया ।
 सहज समाधि बिरष यहु सींचा
 धरती जलहर सोष्या,
 कहै कबीर तास मैं चेला
 जिनि यहु तरबर पेख्या ।

अवधू, सो जोगी गुरु मेरा,
 सो या पद का करै निबेरा ।
 तरवर एक पेड़ बिन ठाढ़ा
 बिन फूला फल लागा,
 साखा पत्र कछु नहीं बाके
 अष्ट गगन मुख बागा ।
 पैर बिन निरति करां बिन बाजै
 जिभ्या होंखा गावै,
 गावणहारे कै रूप न रेखा
 सतगुरु होइ लखावै ।
 पंखी का खोज, मीन का मारग
 कहै कबीर बिचारी,
 अपरंपार पार परसोतम ।
 बा मूरति की बालिहारी ।

अजहूँ बीच कैसे दरसन तोरा,
 बिन दरसन मन मारै क्यो मेरा ।
 हमहि कुसेवग क्या तुम्हहि अजाना,
 दुइ मैं दोस कहौ किहै रामा ।
 तुम्ह कहियत त्रिभुवन पति राजा,
 मन बाछित सब पुरवन काजा ।
 कहै कबीर हरि दरस दिखाओ,
 हमहि बुलाओ कै तुम्ह चलि आओ ।

आऊंगा न जाऊंगा, मरूंगा न जिऊंगा ।

गुरु के सबद में रमि रमि रहूंगा ।

आप कटोरा आप थारी,

आपै पुरखा ' आपै नारी

आप सदाफल आपै नीबू,

आपै सुसलमान आपै हिन्दू ।

आपै मछकछ आपै जाल,

आपै भोंवर आपै काल ।

कहै कबीर हम नाहीं रे नाही,

न हम जीवत न मुबले नांही ।

अकथ कहानी प्रेम की
 कछु कही न जाई,
 गुंगे केरि सरकरा
 बैठे सुसकाई ।
 भोमि बिना अरु बोज बिन
 तरवर एक भाई
 अनंत फल प्रकासिया
 गुरु दीया बताई ।
 मन थिर बैसि बिचारिया
 रामहि ल्यौ लाई,
 झूठी मन मे बिस्तरी
 सब थोथी बाई ।
 कहै कबीर सकति कछु नाहीं
 गुरु भया सहाई,
 आवण जाणी मिटि गई,
 मन मनहि समाई ।

लोका जानि न भूलो भाई ।
 खालिक खलिक खलक में
 खालिक सब घट रह्यो समाई ।
 अला एकै नूर उपनाया
 ताकी कैसी निंदा ।
 ता नूर थैं सब जग कीया
 कौन थला कौन मंदा ।
 ता अला की गति नहीं जानी
 गुरि गुड़ दीया मोठा,
 कहै कबीर मैं पूरा पाया
 सब घट साहिब दीठा

है कोई गुरज्जानी जग उलटि बेद बूझै,
 पानी मे पावक बरै, अंधहि आख न सूझै ।
 गाई तो नाहर खायो, हरित खायो चीता,
 काग लंगर फाँदि कै बटेर बाज जीता ।
 मूस तो मज्जार खायो, स्यार खायो स्वाना,
 आदि कोऊ उद्देश जाने, तासु बेव बाना
 एकहि दादुर खायो, पाच खायो भुवंगा,
 कहहि कबीर पुकार के है दोऊ एकै संग ।

मैं डोरे डोरे जाऊंगा, तो मैं बहुरि न भौ जलि आऊंगा ।
 सूत बहुत कुछ थोरा, तार्थे ले कंथा डोरा,
 कंथा डोरा लगा, जब सुरा मरण भौ भागा,
 जहाँ सूत कपास न पूनी, तहाँ बसे एक मूनी,
 उस मूनी सूंचित लाऊंगा ।

तो मैं बहुरि न भौ जलि आऊंगा ।
 मेरा डंड इक छाजा, तहाँ बसे इक राजा
 तिस राजा सूं चित लाऊंगा ।

तो मैं बहुरि न भौ जलि आऊंगा ।
 जहा बहु हीरा धन मोती, तहाँ तत लाइ ले जोती,
 तिस जोतिहिं जोति मिलाऊंगा ।

तो मैं बहुरि न भौ जलि आऊंगा ।
 जहाँ ऊगै सूर न चंदा, तहाँ देष्या एक अनंदा,
 उस आनंद सूं चित लाऊंगा ।

तो मैं बहुरि न भौ जलि आऊंगा ।
 मूल बंध एक पाया, तहाँ सिंह गरुडवर राजा,
 तिस मूलहिं मूल मिलाऊंगा ।

तो मैं बहुरि न भौ जलि आऊंगा ।
 कबीर तालिब तोरा, तहाँ गोपाल हरी गुर मोरा,
 तहा हेत हरी चित लाऊंगा ।

तो मैं बहुरि न भौ जलि आऊंगा ।

अब घट प्रगट भये राम राई ।
 सोधि सरीर कंचन की नाई ।
 कनक कसौटी जैसे कसि लेइ सुनारा,
 सोधि सरीर भयो तन सारा ।
 उपजत उपजत बहुत उपाई,
 मन थिर भयो तबै थिति पाई ।
 बाहर खोजत जनम गंवाया,
 उनमना ध्यान घट भीतर पाया ।
 बिन परचै तन काच कथीरा,
 परचै कंचन भया कबीरा ।

हम सब माँहि सकल हम माँही ।

हम थे और दूसरा नाही ।

तीन लोक मे हमारा पसारा,

आवागमन सब खेल हमारा ।

खट दरसन कहियत हम भेखा,

हमहीं अतीत रूप नहीं रेखा ।

हमहीं आप कबीर कहावा,

हमहीं अपना आप लखावा ।

बहुरि हम काहे कू आवहिगे ।
 बिछुरे पंचतत्त की रचना
 तब हम रामहि पावहिगे ।
 पृथ्वी का गुण पानी सोध्या
 पानी तेज मिलावहिगे ।
 तेज पवन मिलि पवन सबद मिलि
 ये कहि गालि तवावहिगे ।
 ऐसे हम जो वेद के बिछुरे
 सुबहि मांहि समावहिगे ।
 जैसे जलहि तरंग तरंगनी
 ऐसे हम दिखलावहिगे ।
 कहै कबीर स्वामी सुख सागर
 हसहि हंस मिलावहिगे ।

दरियाव की लहर दरियाव है जी
 दरियाव और लहर में भिन्न कोयम ।
 उठे तो नीर है बैठे तो नीर है
 कहो दूसरा किस तरह होयम ।
 उसी नाम को फेर के लहर घरा
 लहर के कहे क्या नीर खोयम ।
 जक्त ही फेर सब जक्त है ब्रह्मा में
 ज्ञान करि देख कबीर गोयम ।

है कोई दिल दरवेश तेरा ।
 नासूत मलकूत जबरूत को छोड़िके
 जाइ लाहूत पर करै डेरा ।
 अकिल की फहम ते इलम रोसन करै
 चढ़ै खरसान तब होय उजेरा,
 हिर्स हैवान को मारि मरदन करै
 नफस सैतान जब होय जेरा ।
 गौस और कुतुब दिल फिकर जाका करै
 फतह कर किला तहं दौर फेरा,
 तखत पर बैठिके अदल इनसाफ कर
 दोजख और भिस्त का करु निवेरा ।
 अजाब सबाब का सबब पहुँचे नहीं
 जहाँ है यार सहबूब मेरा,
 कहै कबीर वह छोड़ि आगे चला
 हुआ असवार तब दिया दरेरा ।

मन भस्त हुआ तब क्यों बोलै ।
 हीरा पायो गाठ गठियाओ
 बार बार बाको क्यों खोलै ।
 हलकी थी जब चढी तराजू
 पूरी भई तब क्यों तोलै ।
 सुरत कलारी भई मतबारी
 मदवा पी गई बिन तोलै ।
 हंसा पाये मान सरोबर
 ताज तलैया क्यों डोलै ।
 तेरा साहब है घट साही
 बाहर नैना क्यों खोलै ।
 कहै कबीर सुनो भाई साधो
 साहिब मिल गये तिल ओलै ।

तोरी गठरी मे लागे चोर
 बटोहिया का रे सोवै ।
 पाच पचीस तीन हैं चुरवा
 यह सब कीन्हा सोर,
 बटोहिया का रे सोवै ।
 जागु सबेरा बाट अनेडा
 फिर नहिं लागै जोर,
 बटोहिया का रे सोवै ।
 भवसागर इक नदी बहुतु है
 बिन उतरे जाव बोर,
 बटोहिया का रे सोवै ।
 कहै कबीर सुनो भाई साथो
 जागत कीजै भोर,
 बटोहिया का रे सोवै ।

पिया मोरा जागै मैं कैसे सोई री ।
 पाँच सखी मेरे संग की सहेली
 उन रङ्ग रङ्गी पिया रङ्ग न मिली री ।
 सास सयानी ननद छोरानी
 उन डर डरी पिय सार न जानी री ।
 द्वादस ऊपर सेज बिछानी
 चढ़ न सकौ मारी लाज लजानी री ।
 रात दिवस मोहि फूका मारै
 मैं न सुना रचि रहि सङ्ग जानी री ।
 कह कबीर सुनु सखी सयानी
 बिन सतगुर पिय मिले न मिलानी री ।

ये अंखिर्या अलसानी हो,
 पिय सेज चलो ।
 खंभ पकरि पतंग अस डोलै
 बोलै मधुरी बानी ।
 फूलन सेज बिछाय जो राख्यो
 पिया बिना कुंभिलानी ।
 धीरे पाँव धरो पलंगा पर
 जागत ननद जिठानी ।
 कहै कबीर सुनो भाई साधो
 लोक लाज बिलछानी ।

नेहरवा हमका नहिं भावै ।
 साई की नगरी परम अति सुन्दर
 जहं कोइ जाय न आवै ।
 चांद सुरज जहं पवन न पानी
 को संवेश पहुँचावै ।
 दरद यह साई को सुनावै ।
 आगे चलौ पंथ नहिं सूझै
 पीछे दोस लगावै ।
 केहि विधि सुसरे जाउं मोरी सजनी
 बिरहा जोर जनावै ।
 बिषै रस नाच नचावै ।
 बिन सतगुरु अपनी नहिं कोई
 जो यह राह बतावै ।
 कहत कबीर सुनो भाई साधो
 सुपने न प्रीतम पावै ।
 तपन यह जिय की बुझावै ।

पिय ऊँची रे अटरिया तोरी देखन चली ।
 ऊँची अटरिया जरद किनरिया
 लगी नाम की डोरिया ।
 चांद सुरज सम दियना बरत हैं
 ता बिच भूली डगरिया ।
 पाँच पचीस तीन घर बनिया
 मनुआं है चौघरिया ।
 मुंशी है कोतवाल ज्ञान को
 चहुं दिसि लगी बजरिया ।
 आठ मरातिब दस दरवाजे
 नौ में लगी किवरिया ।
 खिरकि बैठि गोरी चितवन लागी
 उपरा भाप भोपरिया ।
 कहत कबीर सुनो भाई साधो ।
 गुरु चरनन बलिहरिया ।

घूँघट का पट खोल रे
 तोको पीव मिलेंगे ।
 घट घट मे वह साई रमता
 कटुक बचन मति बोल रे ।
 धन जोबन का गर्व न करिये
 झूठा पंचरंग चोल रे ।
 सुन्न महल मे दिया न बार ले
 आसा से मत डोल रे ।
 जोग जुगत री रंगमहल में
 पिय पाये अनमोल रे ।
 कहत कबीर आनंद भयो है
 बाजत अनहद ढोल रे ।

नैहर में दाग लगाय आई चुनरी ।
 ऊ रंगरेजवा के मरम न जानै
 नहिं मिले धोबिया कवन करै उजरी ।
 तन के कूंडी ज्ञान सउंदन
 साबुन महंग बिकाय या नगरी ।
 पहिरि ओढ़ि कै चली ससुरिया
 गौवां के लोग कहैं बड़ी फुहरी ।
 कहत कबीर सुनो भाई साथो
 बिन सतगुरु कबहूँ नहिं सुधरी ।

मोरी चुनरी मे परि गयो दाग पिया ।
 पञ्च तत्त कै बनी चुनरिया
 सोरह सै बंद लागे जिया ।
 यह चुनरी मोरे मैके ते आई,
 ससुरे में मनुआ खोय दिया ।
 मलि मलि घोई दाग न छूटे
 ज्ञान को साबुन लाय पिया ।
 कहत कबीर दाग तब छूटि है
 जब साहब अपनाय लिया ।

सतगुरु हैं रङ्गरेज चुनर मोरी रङ्ग डारी ॥
 स्याही रङ्ग छुड़ाये के रे
 दियो मजीठा रङ्ग,
 धोये से छूटै नहीं रे
 दिन दिन होत सुरङ्ग ।
 भाव के कुंड नेह के जल रे
 प्रेम रङ्ग दई बोर,
 चसकी चास लगाय के रे
 खूब रङ्गी भकभोर ।
 सतगुर ने चुनरी रङ्गी रे
 सतगुर चतुर सुजान,
 सब कुछ उन परवार दूँ रे
 तन मन धन और प्राण ।
 कह कबीर रङ्गरेज गुर रे
 मुझ पर हुये दयाल,
 सीतल चुनरी ओढ के रे
 भइ हों मगन निहाल ।

भोनी भोनी बीनी चदरिया ।

काहे क ताना काहे कै भरनी
कौन तार से बीनी चदरिया ।

इङ्गला पिगला ताना भरनी
सुषमन तार से बीनी चदरिया ।

आठ कमल दल चरखा डोलै
पांच तत्त गुन तीनी चदरिया ।

साई को सियत मास दस लागे
ठोक ठोक कै बीनी चदरिया ।

सो चादर सुर नर मुनि ओढ़ी
ओढ़ि कै मैली कीनी चदरिया ।

दास कबीर जतन से ओढ़ी
ज्यो की त्यो घरि दीनों चदरिया ।

मो को कहीं ढूँढ़े बन्दे,
 मैं तो तेरे पास में ।
 ना मैं बकरी ना मैं भेडी
 ना मैं छुरी गंडास में ।
 नहीं खाल में नहीं पोछ में
 ना हड्डी ना मांस में ।
 ना मैं देवल ना मैं मसजिद
 ना कावे कैलास में ।
 ना तो कौनों क्रिया कर्म में
 नहीं जोग बैराग में ।
 खोजी होय तुरतै मिलिहो
 पल भर की तलास में ।
 मैं तो रहों सहर के बाहर
 मेरी पुरी मवास में ।
 कहै कबीर सुनो भाई साधो
 सब सासो की सास में ।

ख

कबीर का जीवन-वृत्त

कबीर के जीवन-वृत्त के विषय में निश्चित रीति से कुछ भी नहीं कहा जा सकता । कबीर के जितने जीवन-वृत्त पाये जाते हैं उनमें एक तो तिथि आदि के विषय में कुछ नहीं लिखा, दूसरे उनमें बहुत सी अलौकिक घटनाओं का समावेश है । स्वयं कबीर ने अपने विषय में कुछ बातें कह कर ही सतोष कर लिया है । उनसे हमें उनकी जाति और व्यक्तिगत जीवन का परिचय मात्र मिलता है इसके अतिरिक्त कुछ भी नहीं ।

कबीर-पंथ के ग्रंथों में कबीर के विषय में बहुत कुछ लिखा गया है । उनमें कबीर की महत्ता सिद्ध करने के लिये उनमें गोरखनाथ^१ और चित्र-गुप्त^२ तक से वार्तालाप कराया गया है । किंतु उनकी जन्म-तिथि और जन्म के विषय पर अधिक ध्यान नहीं दिया । कबीर चरित्र-बोध^३ ही में जन्म-तिथि के विषय में निर्देश किया गया है ।

“कबीर साहब का काशी में प्रकट होना

सवत् चौदह सौ पचपन विक्रमी जेष्ठ सुदी पूर्णिमा सोमवार के दिन

^१कबीर गोरख को गोष्ठी, हस्तलिखित प्रति सं० १८७०, (ना० प्र० सभा)

^२अमरसिंह बोध (कबीरसागर नं० ४) स्वामी युगलानन्द द्वारा संशोधित, पृष्ठ १८ (संवत् १९६३, खेमराज श्रीकृष्णदास, बम्बई)

^३कबीर चरित्र-बोध (बोधसागर, स्वामी युगलानन्द द्वारा संशोधित पृष्ठ ६, संवत् १९६३, खेमराज श्रीकृष्णदास, बम्बई)

सत्य पुरुष का तेज काशी के लहर तालाब में उतरा। उस समय पृथ्वी और आकाश प्रकाशित हो गया। .. उस समय अष्टानन्द वैष्णव तालाब पर बैठे थे, वृष्टि हो रही थी, बादल आकाश में घिरे रहने के कारण अन्धकार छाया हुआ था, और बिजली चमक रही थी, जिस समय वह प्रकाश तालाब में उतरा उस समय समस्त तालाब जगमग-जगमग करने लगा और बड़ा प्रकाश हुआ। वह प्रकाश उस तालाब में ठहर गया और प्रत्येक दिशाएँ जगमगाहट से परिपूर्ण हो गई।^१”

कबीर-पथियो में कबीर के जन्म के सबध में एक दोहा प्रसिद्ध है —

चौदह सै पचपन साल गए, चंद्रवार एक ठाट ठए।

जेठ सुदी बरसायत को पूरनमासी प्रगट भए॥

इस दोहे के अनुसार कबीर का जन्म सवत् १४५५ की पूर्णिमा को सोमवार के दिन ठहरता है। बाबू श्यामसुन्दरदास का कथन है कि “गणना करने से सवत् १४५५ में जेष्ठ शुक्ल पूर्णिमा चद्रवार को नहीं पड़ती। पद्य को ध्यान से पढ़ने पर सवत् १४५६ निकलता है क्योंकि उसमें स्पष्ट शब्दों में लिखा है “चौदह सौ पचपन साल गए” अर्थात् उस समय तक सवत् १४५५ बीत गया था।^२ गणना से सवत् १४५६ में चद्रवार को ही ज्येष्ठ पूर्णिमा पड़ती है। अतएव इस दोहे के अनुसार कबीर का जन्म सवत् १४५६ की ज्येष्ठ पूर्णिमा को हुआ।^३”

किंतु गणना करने पर ज्ञात होता है कि चन्द्रवार को ज्येष्ठ पूर्णिमा नहीं पड़ती। चन्द्रवार के बदले मंगलवार दिन आता है।^२ इस प्रकार बाबू श्यामसुन्दरदास का कथन प्रामाणिक नहीं माना जा सकता। कबीर के जन्म के सबध में उपर्युक्त दोहे में ‘बरसायत’ पर भी ध्यान नहीं दिया गया है।

भारत पथिक कबीरपन्थी स्वामी श्री युगलानन्द ने ‘बरसायत’ पर एक

^१कबीर-ग्रन्थावली, प्रस्तावना, पृष्ठ १८

^२Indian Chronology—Part I, Pillai.

नोट लिखा है :—

“बरसायत अपभ्रंश है बटसावित्री का। यह बटसावित्री व्रत जेष्ठ के अमावस्या को होती है इसकी विस्तार-पूर्वक कथा महाभारत में है। उसी दिन कबीर साहेब नीमा और नूरी को मिले थे। इस कारण से कबीरपथियो में बरसाइत महातम ग्रंथ की कथा प्रचलित है। और उसी दिन कबीरपथी लोग बहुत उत्सव मनाते हैं।^१

यह नोट श्री युगलानंद जी ने अनुराग सागर में वर्णित “कबीर साहेब का काशी में प्रकट होकर नीरू को मिलने की कथा” के आधार पर लिखा है। उस कथा की कुछ पक्तियाँ इस प्रकार हैं —

यह विधि कल्लुक दिवस चलि गयऊ । तजि तन जन्म बहुरि तिन पयऊ ।
मानुष तन जुलहा कुल दीन्हा । दोउ संयोग बहुरि बिधि कोन्हा ॥
काशी नगर रहे पुनि सोई । नीरू नाम जुलाहा होई ।
नारि गवन लाव मग सोई । जेठ मास बरसाइत होई ॥
आदि

इस पद और टिप्पणी के आधार पर कबीर का जन्म जेठ की ‘बरसाइत’ (अमावस्या) को हुआ। अब यह देखना है कि जेठ की अमावस्या को चंद्रवार पड़ता है या नहीं। यदि अमावस्या को चंद्रवार पड़ता है तब तो कबीर का जन्म सवत् १४५५ ही मानना होगा और ‘गए’ का अर्थ १४५५ के ‘व्यतीत होते हुए’ मानना होगा। ऐसी स्थिति में दोहे का परवर्ती भाग “पूरनमासी प्रगट भये” भी अशुद्ध माना जावेगा क्योंकि ‘बरसाइत’ पूर्णमासी को नहीं पड़ती, वह अमावस्या को पड़ती है।

^१अनुराग सागर (कबीर-सागर नं० २) पृष्ठ ८६, भारत पथिक कबीरपंथी स्वामी श्री युगलानंद द्वारा संशोधित स० १९६२

(श्री वैकटेश्वर प्रेस, बम्बई)

^२वही, पृष्ठ ८६

मोहनसिंह ने अपनी पुस्तक 'कबीर—हिज्र वायाग्रेफी' में इस किंवदन्ती के दोहे का उल्लेख किया है। वे हिंदी में हस्तलिखित ग्रन्थों की खोज (सन् १६०२, पृष्ठ ५) का उल्लेख करते हुए स० १४५५ (सन् १३९८) की पुष्टि करते हैं।^१

मोहनसिंह के द्वारा दिए हुए नोट में 'गए' स्थान पर 'गिरा' है। ठीक नहीं कहा जा सकता कि 'गए' अथवा 'गिरा' शब्द में से कौन सा शब्द ठीक है। लिखने में 'ए' और 'रा' में बहुत साम्य है। यदि 'गए' शब्द 'गिरा' से बन गया है तब तो १४५५ के बीत जाने (गए) की बात ही नहीं उठती। 'गिरा' 'पडने' के अर्थ में माना जायगा। प्रथात् स० १४५५ की साल 'पडने' पर। किंतु यहाँ भी 'बरसाइत' और 'पूरनमासी' की प्रतिद्वंद्विता है।

इस दोहे की प्रामाणिकता के विषय में कुछ भी निश्चित रूप से नहीं कहा जा सकता। इसके लेखक का भी विश्वस्त रूप से पता नहीं। कबीर ग्रंथावली के संपादक ने अपनी प्रस्तावना में लिखा है.—

“यह पद्य कबीरदास के प्रधान शिष्य और उत्तराधिकारी धर्मदास

'In a Hindi book Bharat Bhramana which has recently been published, the following verses are quoted in proof of the time when Kabir was born and when he died.

चौदह सौ पचपन साल गिरा चंदु एक ठाट हुए।

जेठ सुदी बरसाइत को पूरनमासी तिथि भए ॥

संवत पंद्रह सौ अर पाच मगहर कियो गमन।

अग्रहन सुदी एकदसी, मिले पवन मे पवन ॥

This would then, fix the birth of Kabir in 1398 and his death in A. D. 1448. (R.S H M. 1902, page 5)

का कहा हुआ बताया जाता है ।^१ किन्तु विद्वान संपादक के इस कथन में प्रामाणिकता नहीं पाई जाती । “कहा हुआ बताया जाता है” कथन ही सदेहास्पद है । अतएव हम अपना कथन ‘अनुराग—सागर’ के आधार पर ही स्थिर करना चाहते हैं जिसमें केवल यही लिखा है .—

नारि गवन आव भग सोई । जेठ मास बरसाइत बोई ॥^२

‘बील’ अपनी ओरिएटल बायोग्रेफिकल डिक्शनरी^३ में कबीर का जन्म सन् १४६० (सवत् १५४७) स्थिर करते हैं और उन्हें सिकंदर लोदी का समकालीन मानते हैं । डाक्टर हटर अपने ग्रन्थ इंडियन एपायर के आठवें अध्याय में कबीर का समय सन् १३०० से १४२० तक (सवत् १३५७ से १४७७) मानते हैं । बील और हटर अपने अनुमान में १६० वर्ष का अंतर रखते हैं । जान ब्रिग्स सिकंदर लोदी का समय सन् १४८८ से १५१७ (सवत् १५४५—१५७४) मानते हैं । उनके कथनानुसार सिकंदर लोदी ने २८ वर्ष ५ महीने राज्य किया ।^४ जान ब्रिग्स ने अपना ग्रन्थ मुसलमान इतिहासकारों के हस्तलिखित ग्रन्थों के आधार पर लिखा है, अतएव उनके काल-निर्णय के सबंध में शका नहीं हो सकती । यदि बील के अनुसार हम कबीर का जन्म सन् १८६० में अर्थात् सिकंदर लोदी के शासक होने के दो वर्ष बाद मानें तो सिकंदर

Kabir—His Biography by Mohan Singh,
page 19, foot note

^१कबीर ग्रंथावली-प्रस्तावना, पृष्ठ १८

^२अनुराग सागर, पृष्ठ ८६

^३An Oriental Biographical Dictionary—
Thomas William Beale. London (1894) Page
204

^४History of the Rise of the Mohammedan
Power in India—By John Briggs, page 589

लोदी की मृत्यु तक कबीर केवल २६ वर्ष के होंगे। किन्तु मृत्यु के बहुत पहले ही सिकंदर लोदी कबीर के संपर्क में आ गया था। यह समय भी निश्चित करना आवश्यक है।

श्री भक्तमाल सटीक^१ में प्रियादास की टीक में एक घनाक्षरी है। जिसके अनुसार कबीर और सिकंदर लोदी का साक्ष्य हुआ था। वह घनाक्षरी इस प्रकार है—

देखि कै प्रभाव, फेरि उपज्यो अभाव द्विज,
आयो पातसाह सो सिकंदर सुनांव है।
विमुख समूह संग माता हूँ मिलाय लई,
जाय कै पुकारे “जू दुखायो सब गाँव है॥”
ल्यावो रे पकर बाको देखौ मै मकर कैसो,
अकर मिटाऊँ गाढे जकर तनाव है।
आनि ठाढ़े किये, काजी कहत सलाम करी,
जानै न सलाम, जानै राम गाढे पाँच है॥

इस घनाक्षरी के नीचे सीतारामशरण भगवानप्रसाद का एक नोट है—

‘यह प्रभाव देख करके ब्राह्मणों के हृदय में पुन मत्सर उत्पन्न हुआ। वे सब काशीराज को भी श्री कबीर जी के वश में जान कर, बादशाह सिकंदर लोदी के पास जो आगरे से काशी जी आया था पहुँचे। श्री कबीर जी की मा को भी मिला के साथ में ले के मुसलमानों सहित बादशाह की कचहरी में जाकर उन सब ने पुकारा कि कबीर शहर भर में उपद्रव मचा रहा है आदि’^२

इससे ज्ञात होता है कि जब सिकंदर लोदी आगरे से काशी आया,

^१भक्तमाल सटीक—सीतारामशरण भगवान प्रसाद

प्रथम बार, लखनऊ (सन् १९१३)

^२भक्तमाल, पृष्ठ ४७०

अतः कबीर का जन्म-तिथि किसी ने भी निश्चित प्रकार से नहीं दी। बाबू श्यामसुन्दरदास के अनुसार प्रचलित दोहे के आधार पर जेष्ठ पूर्णिमा, चद्रवार सवत् १४५६ और अनुराग सागर के आधार पर जेष्ठ अमावस्या सवत् १४५५ कबीर की जन्म-तिथि है। जेष्ठ पूर्णिमा सवत् १४५६ को चन्द्रवार नहीं पड़ता अतएव यह तिथि अनिश्चित है। ऐसी परिस्थिति में हम कबीर की जन्म-तिथि जेष्ठ अमावस्या सवत् १४५५ ही मानते हैं। कबीर-पथियो में भी जेठ बरसाइत स० १४५५ मान्य है जो अनुराग सागर द्वारा स्पष्ट की गई है।

कबीर की मृत्यु की तिथि भी सदिग्ध ही है।

इस सम्बन्ध में भक्तमाल में यह दोहा है .—

पंद्रह सौ उनचास में, मगहर कीन्हो गौन।

अगहन सुदि एकादसी, मिले पौन में पौन ॥^१

इसके अनुसार कबीर की मृत्यु स० १५४६ में हुई। कबीरपथियो में प्रचलित दोहे के अनुसार यह तिथि स० १५७५ कही गई है —

संबत् पंद्रह सै पछतरा, कियो मगहर को गौन।

माघ सुदी एकादशी रेलो पौन में पौन ॥

सिकंदर लोदी सन १४६४ (सवत् १५५१) में कबीर से मिला था।^२ अतएव भक्तमाल के दोहे के अनुसार कबीर की मृत्यु तिथि अशुद्ध है। कबीर की मृत्यु सवत् १५५१ के बाद ही मानी जानी चाहिए। डाक्टर रामप्रसाद त्रिपाठी के अनुसार कबीर का सिकंदर लोदी से मिलना चिंत्य है। उनका समय चौदहवीं शताब्दी के अंतिम वर्षों में ही मानना समीचीन है। वे लिखते हैं —

^१भक्तमाल सटीक, पृष्ठ ४७४

^२कबीर कसौटी

^३History of the Rise of the Mohammedan Power in India by John Briggs, page 571—72

“कबीर का समय चादहवीं शताब्दी का उत्तरकाल और संभवतः पंद्रहवीं शताब्दी का पूर्वकाल मानना अधिक युक्तिसंगत जान पड़ता है। सिकंदर लोदी के समय में उनका होना सर्वथा सदिग्ध है। केवल जनश्रुतियों के आधार पर ही ऐतिहासिक तथ्य स्थिर नहीं हो सकता।”^१

नागरी प्रचारिणी सभा से कबीर-ग्रंथावली का संपादन सं० १५६१ को हस्तलिखित प्रति के आधार पर किया गया है।^२ इस प्रति में वे बहुत से पद और साखियाँ नहीं हैं जो ग्रंथसाहब में सकलित हैं। इस संबंध में बाबू श्यामसुन्दरदास जी का कथन है—“इससे यह मानना पड़ेगा कि या तो यह सवत् १५६१ वाली प्रति अधूरी है अथवा इस प्रति के लिखे जाने के १०० वर्ष के अंदर बहुत सी साखियाँ आदि कबीरदास जी के नाम से प्रचलित हो गई थी, जो कि वास्तव में उनको न थीं। यदि कबीरदास का निधन सवत् १५७५ में मान लिया जाता है तो यह बात असंगत नहीं जान पड़ती कि इस प्रति के लिखे जाने के अनंतर १४ वर्ष तक कबीरदास जी जीवित रहे और इस बीच में उन्होंने और बहुत से पद बनाए हों जो ग्रंथसाहब में सम्मिलित कर लिए गए हों।”^३

बाबू साहब का यह मत समीचीन जान पड़ता है। कबीरपथियों के विचार से साम्य रखने के कारण मृत्यु-तिथि सं० १५७५ ही मान्य है। इस प्रकार कबीर की जन्म-तिथि सं० १४५५ और मृत्यु-तिथि सं० १५७५ ठहरती है। इसके अनुसार वे १२० वर्ष तक जीवित रहे।

कबीर की जाति में भी अभी तक सदेह है। कबीरपथी तो उन्हें

^१कबीर का समय—हिंदुस्तानी, पृष्ठ २१५, भाग २, अङ्क २।

^२कबीर ग्रंथावली, भूमिका पृष्ठ २।

^३वही पृष्ठ २१।

जाति से परे मानते हैं।^१ किंतु किंवदन्ती है कि वे एक ब्राह्मणी विधवा के पुत्र थे। विधवा-कन्या का पिता श्री रामानंद का बड़ा भक्त था। एक बार श्री रामानंद उस विधवा-कन्या के प्रणाम करने पर उसे 'पुत्रवती' होने का आशीर्वाद दे बैठे। ब्राह्मण ने जब अपनी कन्या के विधवा होने की बात कही तब भी रामानंद ने अपना वचन नहीं लौटाया। आशीर्वाद के फल-स्वरूप उस विधवा-कन्या के एक पुत्र हुआ जिसे उसने लोकलाज के डर से लहरतारा तालाब के किनारे छिपा दिया। कुछ देर बाद उसी रास्ते से नीरू जुलाहा अपनी नव-विवाहिता स्त्री नीमा को लेकर जा रहा था। नवजात शिशु का सौंदर्य देखकर उन्होंने उसे उठा लिया और उसका अपने पुत्र के समान पालन किया, इसीलिए कबीर जुलाहे कहलाए, यद्यपि वे ब्राह्मणी विधवा के पुत्र थे।

महाराज रघुराजसिंह की "भक्तमाला रामरसिकावली" में भी इस घटना का उल्लेख है पर कथा में थोड़ा सा अंतर आ गया है।^२ कुछ कबीरपथियों का मत है कि कबीर ब्राह्मण की विधवा-कन्या

हैं अनाम अविचल अविनाशी, अकह पुरुष सतलोक के वासी ॥
—श्री कबीर साहब का जीवन-चरित्र (श्री जनकलाल) नरसिंह-पुर (१९०५)

रामानंद रहे जग स्वामी। ध्यावत निसिदिन अंतरयामी ॥
तिनके ढिग विधवा एक नारी। सेवा करे बड़ो श्रमधारी ॥
प्रभु एक दिन रह ध्यान लगाई। विधवा तिय तिनके ढिग आई ॥
प्रभुहि कियो वदन बिन दोषा। प्रभु कह पुत्रवती भरि घोषा ॥
तब तिय अपनो नाम बखाना। यह बिपरीत दियो बरदाना ॥
स्वामी कह्यो निकसि सुख आयो। पुत्रवती हरि तोहि बनायो ॥
ह्वै है पुत्र कलंक न लागी। तब सुत ह्वै है हरि अनुरागी ॥
तब तिय-कर फुलका परि आयो। कछु दिन में ताते सुत जायो ॥

के पुत्र नहीं थे, वरन् रामानन्द के आशीर्वाद के फल-स्वरूप वे उसकी हथेली से उत्पन्न हुए थे, इसीलिए वे करवीर (हाथ के पुत्र) अथवा (करवीर का अपभ्रंश) 'कबीर' कहलाए। बात जो भी हो, कबीर का जन्म जनश्रुति ब्राह्मण-कन्या से जोड़ती है। किन्तु प्रश्न यह है कि यदि कबीर विधवा की सतान थे तो यह बात लोगों को ज्ञात कैसे हुई ? उसने तो कबीर को लहरतारा के समीप छिपा कर रख दिया था। और यदि ब्राह्मण-विधवा को वरदान देने की बात लोग जानते थे तो उस विधवा ने अपने बालक को छिपाने का प्रयत्न ही क्यों किया ? रामानन्द के आशीर्वाद से तो कलक-कालिमा की आशंका भी नहीं हो सकती थी। इस प्रकार कबीर की यह कलक-कथा निर्मूल सिद्ध होती है। इस कथा के उद्गम के तीन कारण हो सकते हैं। प्रथम तो यह कि इससे रामानन्द के प्रभुत्व का प्रचार होता है। वे इतने प्रभाव-शाली थे कि अपने आशीर्वाद से एक विधवा-कन्या के उदर से पुत्रोत्पत्ति कर सकते थे। दूसरा कारण यह हो सकता है कि कबीर के पथ में बहुत से हिन्दू भी सम्मिलित थे। अपने गुरु को जुलाहा की हीन और नीच जाति से हटा कर वे उनका सम्बन्ध पवित्र ब्राह्मण जाति से जोड़ना चाहते थे। और तीसरा कारण यह है कि कुछ कट्टर हिन्दू और मुसलमान जो कबीर का धार्मिक उच्छृङ्खलता से क्षुब्ध थे वे उन्हें अपमानित और कलंकित करने के लिए उनके जन्म का सम्बन्ध इस कलक-कथा से घोषित करना चाहते थे।

कबीर के जन्म-सम्बन्ध में प्राप्त हुए कुछ प्रमाणों से यह स्पष्ट होता

जनत पुत्र नभ बजे नगारा । तदपि जननि उर सोच अपारा ॥
 सो सुत लै तिय फेक्यो दूरी । कड़ी जुलाहिन तहँ एक रूरी ॥
 सो बालकहि अनथ निहारी । गोद राखि निज भवन सिधारी ॥
 लालन पालन, किय बहु भाँती । सेयो सुतहि नारि दिन राती ॥

—भक्तमाला रामरसिकावली

है कि वे ब्राह्मण-विधवा की सन्तान न होकर मुसलमानी कुल में ही पैदा हुए थे। सब से अधिक प्रामाणिक उद्धरण हमें आदि श्री गुरुग्रन्थ साहब में मिलता है। उक्त ग्रन्थ में श्री रैदास के जो पद संग्रहीत हैं, उसमें एक पद इस प्रकार है:—

भलारबाणी भगत रविदास जी की

१ जो सतिगुरु प्रसाद ॥ . . . ॥ ३ ॥ १ ॥

भलार ॥ हरिजपत तेऊ जना पदम कवलासपति ता सम तुलिन ही आन कोऊ ॥

एक ही एक अनेक अनेक होइ बिसथरि जो आन रे आन भर पूरि सोऊ ॥ रहाउ ॥
जाके भगवतु लेखी अै अवसन ही पेखी अै तास की जाति आछो पछी पा । बियास महि-
लेखी अै सनक महि पेखी अै नाम की नामना सपत दीपा ॥ १ ॥

जाके ही दिब करी दि कुल गऊ रे बधु करहि मानी अहि सेख ही दीपरी ॥ जाके
बाप वैसी करी पूत अै सी सरी तिहूरे लोक परसिध कबीरा ॥ २ ॥ जाके कुटुम्ब के डेढ़-

भलार बाणी भगत रविदास जी की

१ जो सतगुरु प्रसादि ॥ . . . ॥ ३ ॥ १ ॥

भलार ॥ हरि जपत तेऊ जना पदम कवलासपति ता सम तुलिन नहीं
आन कोऊ । एक ही एक अनेक अनेक होइ बिसथरि जो आन रे आन भर-
पूरि सोऊ ॥ रहाउ ॥ जाके भगवतु लेखी अै अवरु नहीं पेखी अै तास की
जाति आछो पछी पा ॥ बियास यहि लेखी अै सनक महि पेखी अै नाम की
आसना सपत दीपा ॥ १ ॥ जाके ही दि बकरी दि कुल गऊ रे बधु करहि
मानौ अहि सेख सही दीपरी ॥ जाके बाप वैसी करी पूत अै सी सरी तिहू
रे लोक परसिध कबीरा ॥ २ ॥ जाके कुटुम्ब के डेढ़ सभ दौवत फिरहि अजहूँ
बनारसी आसपासा ॥ अचार सहित विप्र करहि डंडुति तिनि तनै
रविदास दासानुदासा ॥ ३ ॥ २ ॥

—आदि श्री गुरुग्रन्थ साहिब जी, पृष्ठ ६६८

भाई मोहन सिंह वैद्य, तरनतारन (अमृतसर)

सबढोरढोवतफिरहि अजहुँ बनारसी आसपासा । आचारसहित विप्रकरहिढब-
उतितिनितनैरविदासदासानुदासा ॥३॥ ॥२॥

रैदास के इस पद में नामदेव, कबीर और स्वयं रैदास का परिचय दिया गया है । नामदेव छीपा (दर्जी) जाति थे । कबीर जाति के मुसलमान थे जिनके कुल में ईद बकरीद के दिन गऊ का बघ होता था जो शेख शहीद और पीर को मानते थे । उन्होंने अपने बाप के विपरीत आचरण करके भी तीनों लोको में यश की प्राप्ति की । रैदास चमार जाति के थे जिनके वश में मरे हुए पशु ढोए जाते हैं और जो बनारस के निवासी थे ।

आदि श्री गुरुग्रन्थ के इस पद के अनुसार कबीर निश्चय ही मुसलमान वश में उत्पन्न हुए थे । आदि ग्रन्थ का संपादन सन् १६६१ में हुआ था । सिक्खों का धार्मिक ग्रन्थ होने के कारण इसके पाठ में अशु-मात्र भी अंतर नहीं हुआ । निर्देशित आदि श्री गुरुग्रन्थ साहिब गुरुमुखी में लिखे हुए इसी ग्रन्थ की अविकल प्रति है ।^१ इस प्रकार यह प्रति और

^१इस दशा और त्रुटि को देखते हुए श्री सतगुरु जी के प्रेरना से यदि सेवा करने का उत्साह दास को हुआ और आदि में भेदा भी अतो अलाप लागत से भी बहुत कम रखने का द्रिड़ विचार और ऐसा ही बरताव किया गया । फिर यह विचार हुआ कि शब्द के स्थान शब्द तथा और हिंदी शब्द या पद हिंदी की लेखन प्रणाली के अनुसार लिखे जावें या यथातथ्य गुरुमुखी के अनुसार ही लिखे जावें ? इस पर बहुत विचार करने से यही निश्चय हुआ कि महान पुरुषों की तर्फ से जो अक्षरों के जोड़ तोड़ मंत्र रूप दिव्य वाणी में हुआ करते हैं उनके मिलाप में कोई अमोघ शक्ती होती है जिसको सर्व साधारण हम लोग नहीं समझ सकते । परन्तु उनके पठन पाठन में यथातथ्य उच्चारण से ही पूर्ण सिद्धि प्राप्त हो सकती है । इसके सिवाय यह भी है कि श्री गुरुग्रन्थ साहिब जी के प्रतिशत ८० शब्द ऐसे हैं जो हिन्दी पाठक ठीक-ठीक समझ सकते हैं । इस विचार के अनुसार ही यह हिन्दी बीड़ गुरुमुखी लिखित

उसका पाठ अत्यंत प्रामाणिक है। इस प्रमाण का आधार श्री मोहनसिंह ने भी कबीर की जाति के निर्णय करने में लिखा है।^१

दूसरा प्रमाण सद्गुरु गरीबदास जी साहिब की बाणी^२ से प्राप्त होता है। इसमें 'पारख का अंग' ॥५२॥ के अन्तर्गत कबीर साहब का जीवन-चरित्र दिया हुआ है। प्रारम्भ में ही लिखा हुआ है .—

गरीब सेवक होय करि उतरे

इस पृथिवी के साहि

जीव उधारन जगत गुरु बार बार बलि जाहि ॥३८०॥

गरीब काशी पुरी कस्त किया, उतरे अधर उधार ।

मोमत को मुजरा हुआ, जंगल मैं दीदार ॥३८१॥

गरीब कोटि किरण शशि भान सुधि, आसन अधर बिमान ।

परसत पूरण ब्रह्म कूं, शीतल पिङ्गु प्राण ॥३८२॥

गरीब गोद लिया मुख चूबि करि, हेम रूप भलकंत ।

जगर मगर काया करै, दमकै पदम अनत ॥३८३॥

गरीब काशी उमटी गुल भया, मो मन का बर घेर ।

कोई कहै ब्रह्म विष्णु हैं, कोई कहे इंद्र कुबेर^३ ॥३८४॥

इस उद्धरण से यह ज्ञात होता है कि कबीर ने काशी में सीधे मुसलमान

अनुसार ही रखी गई है अर्थात् केवल गुरुमुखी से अक्षरों के स्थान हिन्दी (देवनागरी) अक्षर हो किये गये हैं—

वही ग्रन्थ, प्रकाशक की वित्त, पृष्ठ १

‘Kabir—His Biography, By Mohan Singh,
Pub Atma Ram and Sons, Lahore 1934

^२श्री सद्गुरु गरीबदास जी साहिब की बाणी

संपादक अजरानन्द गरीबदासी रमताराम

आर्य सुधारक छापाखाना, बड़ौदा

^३वही ग्रन्थ, पृष्ठ १६६

(मोमिन) ही को दर्शन देकर उनके घर में जन्म ग्रहण किया । और मोमिन ने शिशु कबीर का मुँह चूम कर उसके अलौकिक रूप के दर्शन किये । इस अवतरण से भी कबीर की ब्राह्मणी विधवा से उत्पन्न होने की किंवदन्ती गलत हो जाती है । सद्गुरु गरीबदास जी साहिब की बाणी भी प्रामाणिक ग्रंथ माना जाना चाहिए क्योंकि वह सन् १८६० की एक प्राचीन हस्तलिखित प्रति के आधार पर प्रकाशित की गई है ।'

इन दो प्रमाणों से कबीर का मुसलमान होना स्पष्ट है । इन्होंने अपनी जुलाहा जाति का परिचय भी स्पष्ट रूप से अनेक स्थानों पर दिया है :—

१ तनना बुनना तज्या कबीर, रामं नामं लिखि लिया सरीर ॥२

२ जुलाहै तनि बुनि पाँन न पावल, फारि बुनी दस ठाई हो ॥३

३ जाति जुलाहा मति कौ घोर,

हरषि हरष गुण रमै कबीर ॥४

४ तूं ब्राह्मण मैं कासी का जुलाहा,

चीन्हि न मोर गियाना ॥५

यह ग्रंथ साहिब हस्तलिखित विक्रम संवत् १८६० मिस्री बैसाख मास का लिखा हुआ मेरे को सुकाम पिलाणा जिल्ला रोहतक में मिला हुआ जैसा का तैसा छापा है जिसको असल लिखा हुआ ग्रन्थ साहिब देखना हो वह बड़ोदे में श्री जुम्मादादा व्यायाम शाला प्रो० मारोकराब के यहाँ कायम के लिये, रखा गया है सो सब वहाँ से देख सकते हैं —

अजरानन्द गरीबदासी

—बाणी की प्रस्तावना

कबीर ग्रंथावली (नागरी प्रचारिणी सभा) इ० प्रे० प्रयाग

१९२८, पृष्ठ ६५

| | | | |
|---|-----|-------|-----|
| ३ | वही | पृष्ठ | १०४ |
| ४ | " | " | १२८ |
| ५ | " | " | १७३ |

- ५ जाति जुलाहा नाम कबीरा,
बनि बनि फिरौ उदास ।^१
- ६ कहत कबीर मोहि भगत उमाहा,
कृत करणी जाति भया जुलाहा ॥^२
- ७ ज्युं जल मैं जल पैसि न निकसै,
यूं दुरि मिल्या जुलाहा ॥^३
- ८ गुरु प्रसाद साध की संगति,
जग जीतैं जाइ जुलाहा ॥^४

कबीर के छोटे उद्धरण से तो यही ध्वनि निकलती है कि पूर्व कर्मा-नुसार ही उन्हें जुलाहे के कुल में जन्म मिला। 'भया' शब्द इस अर्थ का पोषक है।

कबीर बचपन से ही धर्म की ओर आकर्षित थे। वे भजन गाया करते थे और लोगो को उपदेश दिया करते थे पर 'निगुरा' (बिना गुरु के) होने के कारण लोगो में आदर के पात्र नहीं थे और उनके भजनो अथवा उपदेशो को भी कोई सुनना पसंद नहीं करता था। इस कारण वे अपना गुरु खोजने की चिंता में व्यस्त हुए। उस समय काशी में रामानन्द की बड़ी प्रसिद्धि थी। कबीर उन्हीं के पास गए पर कबीर के मुसलमान होने के कारण उन्होंने उन्हें अपना शिष्य बनाना स्वीकार नहीं किया। वे हताश तो बहुत हुए पर उन्होंने एक चाल सोची। प्रातःकाल अंधेरे ही में रामानन्द पचगंगा घाट पर नित्य स्नान करने के लिए जाते थे। कबीर पहले से ही उनके रास्ते में घाट की सीढ़ियो पर लेट रहे। रामानन्द जैसे ही स्नानार्थ आए वैसे ही उनके पैर की ठोकर कबीर के

^१कबीर ग्रंथावली (ना० प्र० स०), ई० प्रे०, प्रयाग १६२८, पृ० १८१

| | | | |
|---|-----|-------|-----|
| २ | वही | पृष्ठ | १८१ |
| ३ | १ | " | २२१ |
| ४ | " | " | " |

सिर में लगी। ठोकर लगने के साथ ही रामानंद के मुख से पश्चात्ताप के रूप में 'राम' 'राम' शब्द निकल पड़ा। कबीर ने उसी समय उनके चरण पकड़ कर कहा कि महाराज, आज से आपने मुझे राम नाम से दीक्षित कर अपना शिष्य बना लिया। आज से आप मेरे गुरु हुए। रामानंद ने प्रसन्न हो कबीर को हृदय से लगा लिया। इसी समय से कबीर रामानंद के शिष्य कहलाने लगे। बाबू श्यामसुन्दरदास ने अपनी पुस्तक कबीर ग्रन्थावली में लिखा है। —

“केवल किंवदन्ती के आधार पर रामानन्द को उनका गुरु मान लेना ठीक नहीं। यह किंवदन्ती भी ऐतिहासिक जाँच के सामने ठीक नहीं ठहरती। रामानन्द जी की मृत्यु अधिक से अधिक देर में मानने से सवत् १४६७ में हुई, इससे १४ या १५ वर्ष पहले भी उसके होने का प्रमाण विद्यमान है। उस समय कबीर की अवस्था ११ वर्ष की रही होगी, क्योंकि हम ऊपर उनका जन्म १४५६ सिद्ध कर आए हैं। ११ वर्ष के बालक का घूम फिर कर उपदेश देने लगना सहसा ग्राह्य नहीं होता। और यदि रामानन्द जी की मृत्यु सवत् १४५२-५३ के लगभग हुई तो यह किंवदन्ती झूठी ठहरती है, क्योंकि उस समय तो कबीर को ससार में आने के लिए अभी तीन चार वर्ष रहे होंगे।”^१

बाबू साहब ने यह नहीं लिखा कि रामानंद की मृत्यु की तिथि उन्होंने किस प्रामाणिक स्थान से ली है। नाभादास के भक्तमाल की टीका करनेवाले प्रियादास के अनुसार रामानंद की मृत्यु स० १५०५ विक्रमी में हुई इसके अनुसार रामानंद की मृत्यु के समय कबीर की अवस्था ४६ वर्ष की रही होगी। उस अवस्था में या उसके पहले कबीर क्या कोई भी भक्त घूम फिर कर उपदेश दे सकता है और रामानन्द का शिष्य बन सकता है। फिर कबीर ने लिखा है —

कबीर से हम प्रगट भये हैं रामानंद चित्ताए। (कबीर परिचय)

^१ कबीर ग्रन्थावली, भूमिका पृष्ठ २५।

कुछ विद्वानों का मत है कि शेख तकी कबीर के गुरु थे ।^१ पर जिस गुरु को कबीर ईश्वर से भी बड़ा मानते थे उस गुरु शेख तकी के लिए ऐसा वे नहीं कह सकते थे —

घट घट है अविनासी सुनहु तकी तुम शेख

(कबीर परिचय)

हाँ, यह अवश्य हो सकता है कि वे शेख तकी के सत्सग में रहे हों और उनसे उनका पारस्परिक व्यवहार हो ।

कबीर का विवाह हुआ था अथवा नहीं, यह सदेहात्मक है । कहते हैं कि उनकी स्त्री का नाम लोई था । वह एक बनखड़ी बैरागी की कन्या थी । उसके घर पर एक रोज सतो का समागम था । कबीर भी वहाँ थे । सब सतो को दूध पीने को दिया गया । सब ने तो पा लिया, कबीर ने अपना दूध रक्खा रहने दिया । पूछने पर उन्होंने उत्तर दिया कि एक सत आ रहा है, उसके लिए यह दूध रख दिया गया है । कुछ देर में सत उसी कुटी पर पहुँचा । सब लोग कबीर की शक्ति पर मुग्ध हो गये । लोई तो भक्ति से इतनी विह्वल हो गई कि वह इनके साथ रहने लगी । कोई लोई को कबीर की स्त्री कहते हैं, कोई शिष्या । कबीर ने निस्संदेह लोई को सबोधित कर पद लिखे हैं । उदाहरणार्थ —

कहत कबीर सुनहु रे लोई

हरि बिन राखन हार न कोई ।

(कबीर ग्रंथावली, पृष्ठ ११८)

संभव है, लोई उनकी स्त्री हो पीछे सत-स्वभाव से उन्होंने उसे शिष्या बना लिया हो । उन्होंने अपने गार्हस्थ-जीवन के विषय में भी लिखा है —

^१Kabir and the Kabir Panth, by Westcott

नारी तौ हम भी करी, पाया नहीं विचार
जब जानी तब परिहरी नारी बड़ा विकार ।

(सत्य कबीर की साखी, पृष्ठ १३३)

कहते हैं, लोई से इन्हे दो सतान थी। एक पुत्र था कमाल, और दूसरी पुत्री थी कमाली। जिस समय ये अपने उपदेशों से प्रसिद्धि प्राप्त कर रहे थे उस समय सिकंदर लोदी तख्त पर बैठा था। उसने कबीर के अलौकिक कृत्यों की कहानी सुनी। उसने कबीर को बुलाया और जब उसने कबीर को स्वयं अपने को ईश्वर कहते पाया तो क्रोध में आकर उन्हें आग में फेंका, पर वे साफ बच गये, तलवार में काटना चाहा पर तलवार उनका शरीर बिना काटे ही उनके भीतर से निकल गई। तोप से मारना चाहा पर तोप में जल भर गया। हाथी में चिराना चाहा पर हाथी डर कर भाग गया।

ऐसे अलौकिक कृत्यों में कहाँ तक सत्यता है, यह संभवतः कोई विश्वास न करे पर महात्मा या सती के साथ ऐसी कथाओं का जोड़ना आश्चर्य-जनक नहीं है।

मृत्यु के समय कबीर काशी से मगहर चले आए थे। उन्होंने लिखा है —

सकल जनम शिवपुरी गंवाया
मरति बार मगहर उठि घाया ।

(कबीर परिचय)

यह विश्वास है कि काशी में मरने से मोक्ष मिलता है, मगहर में मरने से गंधे का जन्म। पर कबीर ने कहा —

जौ काशी तन तजै कबीरा
तौ रामहि कौन निहोरा ।

(कबीर परिचय)

वे तो यह चाहते थे कि यदि मैं सच्चा भक्त हूँ तो चाहे काशी में मरूँ चाहे मगहर में, मुझे मुक्ति मिलनी चाहिए। यही विचार कर वे

मगहर चले गए। उनके मरने के समय हिंदू मुसलमानों से उनके शव के लिए झगडा उठा। हिंदू दाह-कर्म करना चाहते थे और मुसलमान गाडना चाहते थे। कफन उडाने पर शव के स्थान पर फूल-राशि दिखलाई पडी जिस हिंदू मुसलमानों ने सग्लता से अर्ध भागों में विभाजित कर लिया। हिंदू और मुसलमान दोनों मनुष्य हो गये।

कविता की भांति कबीर का ज्ञान भी रहस्य से परिपूर्ण है।

कबीर की कविता से सबघ रखने वाले हठयोग और सूफीमत में प्रयुक्त कुछ विशिष्ट शब्दों के अर्थ :—

(अ) हठयोग

१—अवधूत

यह अवधूत का अपभ्रंश है। जिसका अर्थ है, जो ससार से वैराग्य लेकर ससार के बंधन से अपने को अलग कर लेता है।

यो विलब्धाश्चमान् वर्णान् आत्मन्येव स्थितः प्रमानः।

अति वर्णाश्रमी योगी अवधूतः स उच्यते ॥

ऐसा भी कहा जाता है कि यह नाम रामानन्द ने अपने अनुयायियों और भक्तों को दे रखा था क्योंकि उन्होंने रामानुजाचार्य के कर्मकाण्डों की उपेक्षा कर दी थी।

२—अमृत

ब्रह्मरन्ध्र में स्थित सहस्र-दल-कमल के मध्य में एक योनि है। उसका मुख नीचे की ओर है। उसके मध्य में चद्राकार स्थान है जिससे सदैव अमृत का प्रवाह होता है। यह इडा नाडी द्वारा बहता है और मनुष्य को दीर्घायु बनाने में सहायक होता है। जो प्राणायाम के साधनों से अनभिज्ञ हैं, उनका असृत-प्रवाह मूलाधार-चक्र में स्थित सूर्य द्वारा शोषण कर लिया जाता है। इसी अमृत के नष्ट होने से शरीर वृद्ध बनता है। यदि अम्यासी इस अमृत का प्रवाह कंठ को बंद कर रोक ले तो उसका उपयोग शरीर की वृद्धि ही में होगा। उसी अमृत-पान से वह अपने शरीर को जीवन की शक्तियों से पूर्ण कर लेगा और यदि तक्षक भी उसे काट ले तो उसके शरीर में विष का संचार न होगा।

३—अनहद

योगी जब समाधिस्थ होता है तो उसके शून्य अथवा आकाश (ब्रह्मरघ के समीप के वातावरण) में एक प्रकार का संगीत होता है जिससे वह मस्त होकर ईश्वर की ओर ध्यान लगाए रहता है । इस शब्द का शुद्ध रूप अनहद है । यह ब्रह्मरघ में निरंतर होता रहता है ।

४—इल (इडा)

मेरुदंड के बाएँ ओर की नाडी जिसका अंत नाक के दाहिने ओर होता है ।

५—कहार (पाच)

पाँच ज्ञानेन्द्रियाँ ।

आँख, नाक, कान, जीभ, त्वचा ।

६—काशी

आज्ञा-चक्र के समीप इडा (गंगा या बरना) और पिंगला (यमुना या असी) के मध्य का स्थान काशी (वाराणसी) कहलाता है । यहाँ विश्वनाथ का निवास है ।

इडा हि पिंगला ख्याता वाराणसीति होच्यते

वाराणसी तयोर्मध्ये विश्वनाथोत्र भाषितः ।

(शिवसंहिता, पंचम पटल, श्लोक १००)

७—किसान (पंच)

शरीर में स्थित पंच प्राण

उदान, प्रान, समान, अपान और व्यान ।

उदान—मस्तिष्क में

प्रान—हृदय में

समान—नाभि में

अपान—गुह्य स्थान में

व्यान—समस्त शरीर में

१८—खसम

सत्पुरुष (देखिए माया का विवेचना)

६—गंगा

इडा नाडी ही गंगा के नाम से पुकारी जाती है। कभी कभी इसे बरना भी कहते हैं। इस नाडी से सदैव अमृत का प्रवाह होता है यह आज्ञा चक्र के दाहिने ओर जाती है।

१०—गगन

(शून्य देखिए)

११—घट

शरीर।

१२—चंद्र

ब्रह्मरन्ध्र में सहस्र-दल कमल है। उसमें एक योनि है। जिसका मुख नीचे की ओर है। इस योनि के मध्य में एक चद्राकार स्थान है, जिससे सदैव अमृत प्रवाहित होता है। यही स्थान कबीर ने चंद्र के नाम से पुकारा है।

१३—चरखा

काल-चक्र, (देखिए पृष्ठ २७)

१४—चोर (पंच)

पंच विकार

काम, क्रोध, लोभ, मोह, मद।

१५—जमुना

पिंगला नाडी का दूसरा नाम जमुना है। इसे 'असी' भी कहते हैं। यह आज्ञा-चक्र के बाएं ओर जाती है।

१६—जना (तीन)

तीन गुण—

सत, रज, तम ।

१७—तरुवर

मेरुदड ।

१८—त्रिकुटो

भोहो के मध्य का स्थान ।

१९—ढाई

पच्चीस प्रकृतियाँ ।

२०—धनुष

(देखिए त्रिकुटो)

२१—नागिनी

मूलाधार-चक्र की योनि के मध्य में विद्युल्लता के आकार की सर्प की भाँति साढे तीन बार मुडो हुई कुडलिनी है जो सुषुम्णा नाडी के मुख की ओर है । यह सृजनात्मक शक्ति है और इसी के जाग्रत होने से योगी को सिद्धि प्राप्ति होती है ।

२२—पंच जना

अद्वैतवाद के अनुसार विश्व केवल एक तत्त्व में निहित है—उस तत्त्व का नाम है परब्रह्म । सृष्टि करने को दृष्टि से उसका दूसरा नाम है मूल प्रकृति । मूल प्रकृति का प्रथम रूप हुआ आकाश, जिसे अंग्रेजी में ईथर (ether) कहते हैं । आकाश (ईथर) की तरंगों से वायु प्रकट हुई । वायु के सघर्षण से तेज (पावक) उत्पन्न हुआ । तेज के सघर्षण से तरल पदार्थ (जल) उत्पन्न हुआ जो अत में दृढ (पृथ्वी) हो जाता है । इस प्रकार मूल प्रकृति के क्रमशः पाँच रूप हुए जो पंच-तत्त्वों के नाम से कहे जाते हैं.—

आकाश, वायु, तेज, जल और पृथ्वी ।

ये पाँचों तत्त्व क्रमशः फिर मूल प्रकृति में लीन हो सकते हैं । पृथ्वी

जल मे, जल तेज मे, तेज वायु मे और वायु फिर आकाश मे लीन हो सकता है और फिर अनंत सत्ता का एक प्रशात साम्राज्य हो सकता है । यही अद्वैतवाद का सारभूत तत्त्व है । प्रत्येक तत्त्व की पाँच प्रकृतियाँ भी हैं । इस प्रकार पाँच तत्त्व की पच्चीस प्रकृतियाँ हो जाती हैं । वे क्रमशः इस प्रकार हैं —

| | | |
|---------------------|-------------------|------------------------------------|
| आकाश की प्रकृतियाँ— | मन, बुद्धि, चित्त | अहंकार, अंतःकरण । |
| वायु | ” | ” प्राण, अपान, समान, उदान, व्यान । |
| तेज | ” | ” आँख, नाक, कान, जीभ, त्वचा । |
| जल | ” | ” शब्द, स्पर्श, रूप, रस, गंध । |
| पृथ्वी | ” | ” हाथ, पैर, मुख, गुह्य, लिंग । |

२३—पिगला

मेरुदण्ड के दाहिने ओर की नाडी । इसका अंत नाक के बाएँ ओर होता है ।

२४—पवन

प्राणायाम द्वारा शरीर की परिष्कृत वायु ।

२५—पनिहारी (पंच)

पाँच गुण—शब्द, स्पर्श, रूप, रस, गंध ।

२६—बंकनालि

(नागिनी देखिए)

२७—महारस

(अमृत देखिए)

२८—मंदला

(अनहद देखिए)

२९—षट्चक्र

मुष्मुणा नाडी की छ स्थितियाँ छ चक्रों के रूप में हैं । उन चक्र

के नाम है—

मूलाधार, स्वाधिष्ठान, मणिपूरक, अनाहद, विशुद्ध और आज्ञा ।

मूलाधार चक्र गुह्य-स्थान के समीप,

स्वाधिष्ठान चक्र लिंग-स्थान के समीप,

मणिपूरक चक्र नाभि-स्थान के समीप,

अनाहद चक्र हृदय-स्थान के समीप,

विशुद्ध चक्र कठ-स्थान के समीप और

आज्ञा चक्र दोनो भौहो के बीच (त्रिकुटी में)

✓ प्रत्येक चक्र की सिद्धि योगी की दिव्य अनुभूति में सहायक होती है ।

३०—सुरति

स्मृति का अपभ्रंश है । जिसका अर्थ 'अनुभव की हुई वस्तु का सद्बोध (उस चीज को जगाने वाला कारण) सहकार से संस्कार के आधीन ज्ञान विशेष है ।' श्री माधवप्रसाद का कथन है कि सुरति 'स्वरत' का रूप है जिसका तात्पर्य है अपने में लीन हो जाना । कुछ विद्वान इसे फारसी के 'सुरत-इ-इलमिया' का रूप बतलाते हैं । कबीर के 'आदि-मंगल' में सुरति का अर्थ आदि ध्वनि से ही लिया जा सकता है जिससे शब्द उत्पन्न हुआ है और ब्रह्माओं की सृष्टि हुई :—

१ 'प्रथम भूति समर्थ कियो घट में सहज उपचार ।'

२ तब समर्थ के श्रवण ते भूल सुरति में सार ।

शब्द कला ताते भई पांच ब्रह्म अनुहार ॥ (आदि मंगल)

३१—सुत्र

ब्रह्मरघ्न का छिद्र जो (०) बिन्दु रूप होता है । इसी से कुण्डलिनी का संयोग होता है । इसी स्थान पर ब्रह्म (आत्मा) का निवास है । योगी जन इसी रघ्न का ज्ञान प्राप्त करना चाहते हैं । इस छिद्र के छः दरवाजे हैं, जिन्हें कुण्डलिनी के अतिरिक्त कोई नहीं खोल सकता ।

प्राणायाम के द्वारा इसे बद करने का प्रयत्न योगी जन किया करते हैं ।
इससे हृदय की सभी क्रियाएँ स्थिर हो जाती है ।

३२—सूर्य

मूलाधार चक्र में चार दलों के बीच में एक गोलाकार स्थान है जिससे सदैव विष का स्राव होता है । इसी स्थान-विशेष का नाम सूर्य है जिससे निकला हुआ विष पिंगला नाडी द्वारा प्रवाहित होकर नाक के दाहिनी ओर जाता है और मनुष्य को वृद्ध बनाता है ।

३३—सुषुम्ना

इडा और पिंगला नाडी के बीच में मेरुदण्ड के समानान्तर नाडी । उसकी छ. स्थितियाँ हैं, जहाँ छ चक्र है ।

३४—हस

जीव जो नव द्वार के पिंजड़े में बन्द रहता है ।



(आ) सूफीमत

जात و سifat

सूफीमत के अनुसार अहद (परमात्मा) के दो रूप हैं । प्रथम है जात, दूसरा सिफत । जात तो 'जानने वाले' के अर्थ में और सिफत 'जाना-हुआ' के अर्थ में व्यवहृत होता है । अतएव जानने वाला प्रथम तो अत्लाह है और जाना हुआ है दूसरा मुहम्मद । जात और सिफत की शक्तियाँ ही अनन्त का निर्माण करती हैं । इन शक्तियों के नाम हैं नज़ूल और उरूज । नज़ूल का तात्पर्य है लय होने से और उरूज का तात्पर्य है उत्पन्न अथवा विकसित होने से । नज़ूल तो जात से उत्पन्न होकर सिफत में अंत पाती है और उरूज सिफत से उत्पन्न होकर जात में अंत पाती है । जात निषेधात्मक है । और सिफत गुणात्मक । जात सिफत को उत्पन्न कर फिर अपने में लीन कर लेता है । मनुष्य की परिमित बुद्धि जात को सिफत से भिन्न, और सिफत को जात से स्वतन्त्र मानती है ।

हक حق

सभी धर्मों और विश्वासों का आधार एक सत्य है । उसे सूफीमत में हक कहते हैं । उसके अनुसार यह सत्य दो वस्त्रों से आच्छादित है । सिर पर पगड़ी और शरीर पर अगरखा । पगड़ी रहस्य से निर्मित है जिसका नाम है रहस्यवाद । अगरखा सत्याचरण से निर्मित है जिसका नाम है धर्म । वह सत्य इन वस्त्रों से इसलिए ढक दिया है, जिससे अज्ञानियों की आँखें उस पर न पड़ें या अज्ञानियों की आँखों में इतनी शक्ति कहीं नहीं है कि वे उस देदीप्यमान प्रकाश को देख सकें । सत्य का रूप एक ही है पर उसका विवेचन भिन्न-भिन्न भाँति से किया गया है । इसीलिए तो ससार में अनेक धर्मों की उत्पत्ति हुई ।

अहद احد

केवल एक शक्ति—ईश्वर ।

वहदत وحدت

एकात अस्तित्व

इश्क़ عشق

जब अहद अपनी वहदत का अनुभव करता है तो उसके प्यार करने की शक्ति उसे एक दूसरा रूप उत्पन्न करने के लिए बाध्य करती है। इस प्रकार प्रथम स्थिति में अहद आशिक बनता है और उसका उत्पन्न हुआ दूसरा रूप माशूक है। उत्पन्न हुआ अल्लाह का दूसरा रूप प्रेम में इतनी उन्नति करता है कि वह तो आशिक बन जाता है और अल्लाह माशूक। सूफीमत में अल्लाह माशूक है और सूफी आशिक।

बका بقا

जीवन की पूर्णता ही को बका कहते हैं। यह अल्लाह की वास्तविक स्थिति है। मृत्यु के पश्चात् प्रत्येक जीव को इस स्थिति में आना पड़ता है। जो लोग ईश्वर के प्रेम में अपने को भुला देते हैं वे जीवन में ही बका की स्थिति में पहुँच जाते हैं।

शरियत شریعت

तरीकत طریقت

• हकीकत حقیقت

} सूफीमत के अनुसार 'बका' के लिये साधनाएँ

मारफत معرفت

सितारा ستار

महताब مهتاب

आफताब آفتاب

मदनियत معدنیّت

नबातात نباتات

हैवानात حیوانات

इन्सान انسان

} तारा

चन्द्र

सूर्य

खनिज अल्लाह के प्रादुर्भाव के सात रूप

वनस्पति

पशु

मानव

ناسوت नासूत

ملکوت मलकूत

جبروت जबरूत

لاهورت लाहूत

هاهورت हाहूत

آدم आदम

انسان इसान

ولي वली

قطب कुतुब

نبی नबी

मनुष्य अपने ही ज्ञान से ईश्वर की प्राप्ति करने के लिए विकास की इन पाँच स्थितियों से होकर जाता है। प्रत्येक स्थिति उसे आगे की दूसरी स्थिति के योग्य बना देती है। इस प्रकार मनुष्य मानवीय जीवन के निम्नलिखित पाँच आसनो पर क्रमश आसीन होता जाता है—प्रत्येक का स्वभाव भी अलग-अलग होता है।

साधारण मनुष्य

ज्ञानी

पवित्र मनुष्य

महात्मा

रसूल

इनके क्रमश पाँच गुण हैं

امارة अम्मारा

لوامه लौवामा

مطمینه मुतमेन्ना

عالم आलिम

سالم सालिम

इन्द्रियों के वश में,

प्रायश्चित्त करने वाला,

कार्य के प्रथम विचार करने वाला,

जो मन, क्रम, वचन से सत्य है तथा

जो दूसरों के लिए अपने को समर्पित करता है।

तत्त्व

نور नूर

بادی बाद

आकाश,

वायु,

आतिश آتش तेज
आव آب जल तथा
खाक خاکی पृथ्वी

इन तत्त्वों के अनुसार पाँच इन्द्रियाँ भी हैं

१ बसारत بصارت देखने की शक्ति आँख,
२ समाश्रित سماعت सुनने की शक्ति कान,
३ नगहत نگهت सूँघने की शक्ति नाक,
४ लज्जत لذت स्वाद लेने की शक्ति जीभ तथा
५ मुस مس स्पर्श करने की शक्ति त्वचा

इन्हीं इन्द्रियों के द्वारा रूह मुरशिद की सहायता से बका के लिए
अग्रसर होती है।

मुरशिद مرشد आध्यात्मिक गुरु या पथप्रदर्शक।
मुरीद مرید वह व्यक्ति जो सासारिक बंधनों से रहित है, बड़ा
अध्यवसायी है और श्रद्धा-पूर्वक अपने मुरशिद के अधीन है।

दर्शन और स्वप्न

खयाली خیالی जीवन के विचारों का प्रतिरूप
कलबी قلبي जीवन के विचारों के विपरीत
नकशी نقش किसी रूपक द्वारा सत्य का निर्देश
रूही روح सत्य का स्पष्ट प्रदर्शन
इलाहामी الهامی पत्र अथवा वाणी के रूप में ईश्वरीय
सदेश का स्पष्टीकरण

गिजाई रूह روح مژغ भोजन (सगीत) के सहारे ही आत्मा
परमात्मा के मिलन पथ पर आती है। सगीत
में एक प्रकार का कपन होता है जिससे
आध्यात्मिक जीवन के कपन की सृष्टि होती है।

संगीत के पाँच रूप

| | |
|-----------|--|
| तरब طرب | शरीर को संचालित करनेवाला (कलात्मक), |
| राग (اگ) | मस्तिष्क को प्रसन्न करनेवाला (विज्ञानात्मक), |
| कौल قول | भावनाओं को उत्पन्न करनेवाला (भावनात्मक), |
| निदा نداء | दर्शन अथवा स्वरूप में सुन पड़नेवाला (अनुभावात्मक) तथा |
| सऊत صوت | अनंत में सुन पड़नेवाला (आध्यात्मिक) |

वजद وجد (Ecstasy) आनंद ।

नेबाज़ نیجاړ इन्द्रियो को वश में करने के लिए साधन ।

वजीफा وصیفة विचारों को वश में करने के लिए साधन ।

ध्यानावस्थित होने के पाँच प्रकार

झिकर ذکر शारीरिक शुद्धि के लिए,

फिकर فکر मानसिक शुद्धि के लिए,

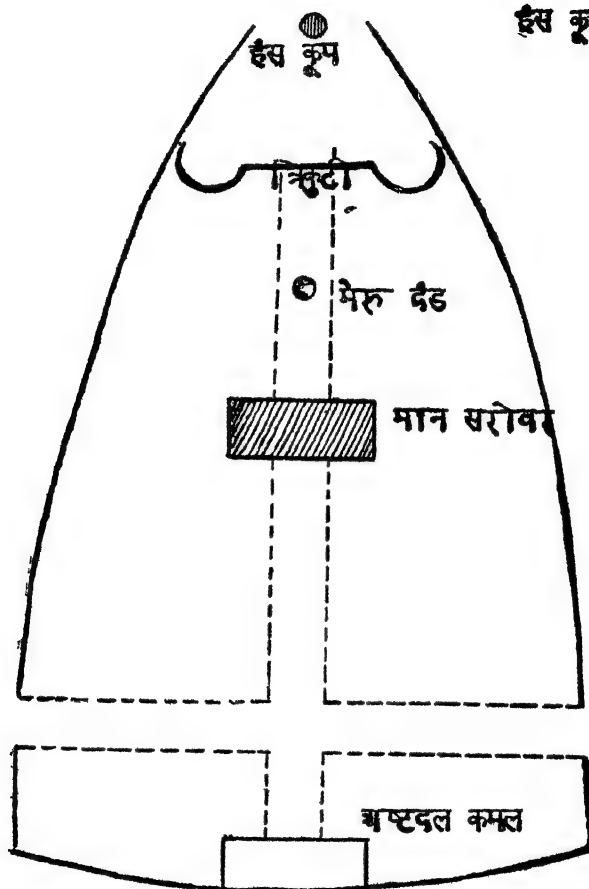
कसब کسب आत्मा को समझने के लिए,

शग़ल شغل परमात्मा में लीन होने के लिए तथा

अमल عمل अपनी सत्ता का नाश कर परमात्मा की सत्ता प्राप्त करने के लिए ।

कबीर का रहस्यवाद

इस कूप तीर्थ



चित्र ३

घ

हंसकूप

लगभग ८० वर्ष हुए विहार के स्वामी आत्माहंस ने इस हंसतीर्थ की स्थापना की थी। यह बी० एन० डब्लू० रेलवे पर भूँसी में पूर्व की ओर है। तीर्थ का रूप एक विकसित कमल के आकार का है। इसमें इडा, पिंगला और सुषुम्णा नाडियों का दिग्दर्शन भली भाँति कराया गया है। बाईं ओर यमुना के रूप में इडा है और दाहिनी ओर गंगा के रूप में पिंगला। सुषुम्णा का विकास इस स्थान के उत्तरीय कोण में एक कूप में से हुआ है। स्थान के मध्य में एक खम्भा है जो मेरुदण्ड का रूप है। उस पर सर्पिणी के समान कुडलिनी लिपटी हुई है। मेरुदण्ड से आगे एक मंदिर है जिस पर त्रिकुटी लिखा हुआ है। त्रिकुटी के दोनों ओर आँख के आकार के दो ऊँचे स्थल हैं। त्रिकुटी की विरुद्ध दिशा में एक मंदिर है जिसमें अष्टदल कमल की मूर्ति है। कुडलिनी मेरुदण्ड का सहारा लेकर अग्न्य चक्रों को पार करती हुई इस अष्टदल कमल में प्रवेश करती है। यह स्थान बहुत रमणीक है। कबीर के हठयोग को समझने के लिए यह तीर्थ अवश्य देखना चाहिए।

सहायक पुस्तकों की सूची

अग्रेजी

१ मिस्टिसिज्म

लेखक—इवजिन ग्रंडरहिल

२ दि ग्रेसेज आँव् इटीरियर

लेखक—आर० पी पूलेन

अनुवादक—लियोनोरा एल० यार्कस्मिथ

३ स्टडीज इन मिस्टिसिज्म प्रेयर

लेखक—आर्थर एडवर्ड वेड

४. पर्सनल आइडियलिज्म एण्ड मिस्टिसिज्म

लेखक—विलियम राल्फ इन्ज

५ स्टडीज इन हीथेनडम् एण्ड क्रिश्चियनडम्

लेखक—डा० ई० स्लेमन

अनुवादक—जी० एम० जी० हंट

६ मिस्टिसिकल एलीमेट इन मोहमेद

लेखक—जान क्लार्क आर्चर

७ दि योग फिलासफी

संग्रहकर्ता—भागु० एफ० करभारी

८ दि मिस्टिसिज्म आँव् परसोनलिटी इन सूफीज्म

लेखक—रेनाल्ड ए० निकलसन

९ दि मिस्टिसिज्म आँव् साउड

लेखक—इनायत खाँ

- १० हिन्दू मेटाफिजिक्स
लेखक—मन्मथनाथ शास्त्री
- ११ दि मिस्टीरियस कुडलिनी
लेखक—बसंत जी० रेले
- १२ योग
लेखक—जे० एफ० सी० फुलर
- १३ दि पार्शियन मिस्टिक्स (जामी)
लेखक—हेडलैंड डेविस
- १४ दि पार्शियन मिस्टिक्स (रूमी)
लेखक—हेडजेंड डेविस
- १५ सूफी मैसेज
लेखक—इनायत खाँ
१६. राजयोग
लेखक—मनिलाल नाभूभाई द्विवेदी
- १७ कबीर एंड दि कबीर पथ
लेखक—वेकसट
- १८ दि आक्सफर्ड बुक ऑफ् मिस्टिकल वर्स
निकलसन और ली (संपादक)
- १९ बीजक
अहमदशाह

हिन्दी

- १ बीजक श्री कबीर साहब का
(जिसकी पूर्णदास साहेब, बुरहानपुर नागभूरी स्थानवाले
ने अपनी तीक्ष्ण बुद्धि द्वारा त्रिज्या की है)
२. कबीर ग्रथावली
संपादक—श्यामसुंदर दास बी० ए०

- ३ कबीर साहब का पूरा बीजक
पादरी अहमद शाह
- ४ सतबानी संग्रह १—२
प्रकाशक—बेलवेडियर प्रेस, इलाहाबाद
- ५ कबीर साहब की ग्यान गुदडी रखते और झूलने
प्रकाशक—बेलवेडियर प्रेस, इलाहाबाद
- ६ कबीर चरित्र बोध
युगलानंद द्वारा संशोधित
- ७ योग-दर्पण
लेखक—कन्नौमल एम० ए०
८. कबीर वचनावली
अयोध्यासिंह उपाध्याय

फारसी

- १ मसनवी
जलालुद्दीन रूमी
२. दीवान-ए शमसी तबरीज
३. तजकिरातुल औलिया
मुहम्मद अब्दुल अहद (संपादक)
४. दीवान जामी

संस्कृत

- १ योग-दर्शन—पतजलि
 २. शिवसहिता
अनुवादक—श्रीशचंद्र
 - ३ घेरडसहिता
अनुवादक—श्रीशचंद्र वसु
-

कबीर के पदों की अनुक्रमणी

अ

| | |
|------------------------------------|-----|
| अकथ कहानी प्रेम की कछु कही न जाई | १४८ |
| अजहूँ बीच कैसे दरसन तोरा | १४६ |
| अब न बसुं इहि गाइ गुसाई | १२७ |
| अब मैं जाणि बौरे कैवल राह की कहानी | १४४ |
| अब मोहि ले चल नगद के बीर आपने देसा | १२२ |
| अब घट भये राम राई | १५२ |
| अबधू ऐसा ज्ञान विचारी | ११२ |
| अबधू गगन मंडल घर कीजे | १२६ |
| अबधू मन मेरा मतिबारा | १२८ |
| अबधू सो जोगी गुरु मेरा | १४५ |

आ

| | |
|--------------------------------|-----|
| आऊंगा न जाऊंगा मरूंगा न जिऊंगा | १४७ |
|--------------------------------|-----|

उ

| | |
|-------------------------|-----|
| उलटि जात कुल दोऊ बिसारी | १२४ |
|-------------------------|-----|

क

| | |
|---|-----|
| कब देखू मेरे राम सनेही | ११४ |
| कियो सिंगार मिलन के ताई | १११ |
| कोई पीवै रे रस राम का, जो पीवै सो जोगी रे | १३० |
| को बीनै प्रेम लागी री, माई को बीनै | १२० |

ग

| | |
|------------------------|-----|
| गगन रसाल चुए मेरी भाठी | १२६ |
|------------------------|-----|

घ

घूंघट के पट खोल रे

१६४

च

चखौ सखौ जाइये तहा जहा गये पाइयें परमानंद

१०६

ज

जनम मरन का भ्रम गया गोविंद लव लागी

१२५

जो चरखा जरि जाय बढैया ना मरे

११७

जंगल मे का सोवना औघट है घाटा

१३८

झ

झीनी झीनी चदरिया

१६७

त

तोरी गठरी मे लागे चोर बटोहिया का रे सोवै

१५८

द

दरियाव की लहर दरियाव है जी

१५५

दुलहिनी गावहु मंगलचार

१०९

दूभर पनिआ भर्या न जाई

१३१

देखि देखि जिय अचरज होई

१४२

न

नैहर में दाग लगाय आइ चुनरी

१६४

नैहरवा हमका नहि भावै

१६१

प

परौसिन मागे कंत हमारा

११८

पिया ऊंची रे अटरिया तोरी देखन चली

१६२

पिया मोरा जागे में कैसे सोई री

१५९

ब

| | |
|-----------------------------|-----|
| बहुत दिनन थै मै प्रातम पाये | १२१ |
| बहुरि हम काहे कू अवाहिंगे | १५४ |
| बाल्हा आव हमारे गोह रे | १०७ |
| बोलौ भाई राम की दुहाई | १३५ |

भ

| | |
|------------------------|-----|
| भलै नीदौ, भलै नीदौ लोग | ११६ |
| भँवर उड़े बग बैठे आई | १४१ |

म

| | |
|--|-----|
| मन मस्त हुआ तब कयो बोलै | १५७ |
| मेरे राम ऐसा खीर बिलोइयै | १२३ |
| मैं डोरै डोरै जाऊंगा, मैं तो बहुरि न भौजलि आऊंगा | १५१ |
| मैं सबनि मे औरनि में हूँ सब | १४३ |
| मैं सासने पीव गौहनि आई | ११३ |
| मोको कहा हूँदैं बंदे मैं तो तेरे पास में | १६८ |
| मोरी चुनरी में परि गयो दाग पिया | १६५ |

य

| | |
|-----------------------------------|-----|
| ये अंखियाँ अलसानी हो पिया सेज चलो | १६० |
|-----------------------------------|-----|

र

| | |
|---------------------------|-----|
| राम बान अन्यायले तीर | १४० |
| राम बिन तन को ताप न जाई | १३६ |
| रे मन बैठि कितै जिनि जासी | १३३ |

ल

| | |
|----------------------------|-----|
| लावौ बाबा आगि जलाबो घरा रे | १३२ |
| लोका जानि न भूलो माई | १४६ |

व

| | |
|--------------------------|-----|
| विष्णु ध्यान समान करि रे | १३६ |
| बै दिन कब आवेंगे माई | १०८ |

स

| | |
|------------------------------------|-----|
| सतगुर है रंगरेज चुनर मोरी रंग डारी | १६६ |
| सरवर तट हंसिनी तिसाई | १३४ |
| सो जोगी जाके सहज भाइ | १३७ |

ह

| | |
|---------------------------------------|-----|
| हम सब माँहि सकल हम माँहि | १५३ |
| हरि को बिलौवनौ बिलोह मेरी माई | ११५ |
| हरि ठग जग की ठगोरी लाई | १२६ |
| हरि मेरा पीव माई हरि मेरा पीव | ११० |
| है कोई गुरु ज्ञानी जग उलटि बेद ब्रूझै | १५० |
| है कोई दिल दरवेस तेरा | १५६ |

नामानुक्रमणी

| | | | |
|---------------------|--------------------|--------------------------|--------------------|
| अणिमा | ८२ | आसन | ७०, ७१, ७२, ७५ |
| अचित | ४२ | ओकार | ४२ |
| अच्छर | ४२ | अंडज | ४५ |
| अद्वैतवाद | २०, २४ | इच्छा | ४२ |
| अनलहक | २२ | इनायत खाँ (प्रोफेसर) | ३७ |
| अनंत सयोग | १०० | इज (विलियम राल्फ) | १०३ |
| अडरहिल (इवलिन) | ८, ३६, ५०, | इवलिस | ६३ |
| | ५५, ५७, | इश्क हककी | ६६ |
| अपरिग्रह | ७०, ७५ | इडा | ७२, ७५, ७६, ८६ |
| अपान | ७६ | ईस्वर | ३, १२, १३, १५, २२, |
| अबुल अल्लाह | ३६ | २४, ३३, ३५, ३७-४०, ५२-५५ | |
| अमृत | ८६ | ५८, ६०, ६१, ६४, ६६-६८ | |
| अल हल्लाज मंसूरी | १८, ३८ | ७०, ६१, ६२, ६४, ६६, ६८, | |
| अलमनुश | ७५ | १०४ | |
| असी | ८६ | —प्रणिधान | ७० |
| अङ्गुतेय | ७०, ७४, ६१ | ईसप | ३४ |
| अहद (मुहम्मद अबदुल) | १५ | उग्रासन | ७० |
| अहिंसा | ७०, ७४ | उदान | ७६ |
| आगस्टाइन (सेंट) | १२ | उद्भिज | ४५ |
| आदि मगल | ४२ | उमरा | ६६ |
| आदि पुरुष | १३ | उल्टर्वासियाँ | ३, ७, २६ |
| आनंद | ५२, ५३, ५५, ५८, ५६ | कबीर पथी | ४२ |
| आवर्तन | १०० | काबा | ३६, ६७ |

| | | | |
|--------------------------------|--------|--------------------------|------------|
| काल-चक्र | ३२ | स्वाधिष्ठान | ८१, ८२ |
| कुरान | ६३ | जरसन | १०० |
| कुहू | ७५ | जामी | २३, ३८ |
| कुडलिनी ७५, ७७, ७८, ७९, ८०, ८६ | | जार्ज हरबर्ट | १२ |
| कुभक | ७१ | जेन्स (प्रोफेसर) | ८ |
| —सूर्यभेद | ७९ | ट्रामसन | १०५ |
| कूर्म | ७९ | डायोनिसस | १०० |
| कैथराइन | ५७, ५८ | तकी (शेख) | ६ |
| कौलरिज | १० | तबरीज (शमसी) | ९, ५० |
| कृकर | ७९ | तक्षक सर्प | ८७ |
| खुमार | २३ | तजकिरातुल ओलया | १५ |
| गणेश | ७७ | तपस्या | ७० |
| गंधा | ६३ | तरीकत | २२ |
| गंधारी | ७५ | ताना बाना | ३० |
| गिजाए रुह | १०४ | त्रिकुटी | ८५ |
| गूंगे का गुड | २५ | त्रिबेनी | ८९ |
| गैंगलिण्टेड कार्ड्स | ७६ | दामाखेडा | ४५ |
| गोविंद | ६० | दारदुरी सिद्ध | ८० |
| घेरडसहिता | ६६, ७९ | दिरहम | ९७ |
| चंद्र | ८६ | देवदत्त | ७९ |
| चरखा | ३०, ३१ | द्वैतवाद | ६४ |
| चक्र | | घनजय | ७९ |
| अनाहद | ८३ | धारणा ७०, ७३, ७५, ८८, ८९ | |
| आज्ञा | ८५ | ध्यान ७०, ७३, ७५, ८८, ८९ | |
| मणिपूरक | ८२ | नाग | ७९ |
| मूलाधार ७६, ८०, ८६, ८७ | | निकलसन | १४, १८, २८ |
| विशुद्ध | ८४ | नियम | ७०, ७२ |

| | | | |
|-------------------|--------------------|--------------------|---------------------------|
| योग | ६८, ७७ | लघिमा | ८२ |
| —कर्म | ६८, ६९ | लब्धयक | २५ |
| —मंत्र | ६८, ६९ | लियोनार्ड | १०४ |
| —राज | ६८, ६९ | ली | १८ |
| —सूत्र | ६९, ७३ | लोव् मव् इटैलिजेंस | ७६ |
| —हठ | ६८, ६९ | लौ | २३ |
| —ज्ञान | ६८, ६९ | वरुणा | ८६ |
| रमैनी | २, ४०, ४१, ४३, ४५ | वायु | ६४, ७९, ८० |
| रवीन्द्रनाथ टैगोर | १०० | वाराणसी | ८६ |
| रहस्यवाद | | विश्वनाथ | ८६ |
| —अभिव्यक्ति | २९ | विष्णु | ४३, ४५ |
| —परिभाषा | ७ | विवाह (आध्यात्मिक) | ४७ |
| —परिस्थितियाँ | १३ | वेगस नर्व | ७८ |
| —विशेषताएँ | ३५ | वेद (ई० ए०) | १०० |
| रँहूटा | ३० | व्यान | ७९ |
| रसूल | १५ | शब्द | ३, २१, ४०, ४१, ४४, ४५, ६५ |
| रागिनियाँ | ४५ | | ६८, ७३, ७५ |
| रावेआ | १४ | शरियत | २२ |
| रामानंद | ६, ६८ | शिवसहिता | ७०, ७१, ७५—८७ |
| रूपक | २९, ३०, ३२, ३४, ६५ | सून्य | ४३ |
| —भाषा | २९ | शैतान | ६२ |
| रूमी (जलालुद्दीन) | १२, २३, ६२ | शखिनी | ७५ |
| | ६१, ६२, ६४, ६६, ६८ | शकर | २०, ४६ |
| रेखता | ६०, ८८, ९९ | श्रुतियाँ | ४२ |
| रेले | ७६ | सत्पुरुष | २, २४, ४०-४५, ७०, ७४ |
| रेचक | ७१ | सत्य | ७०, ७४ |
| रोलिन | १०२ | समधी | ३१, ३३ |

कबीर का रहस्यवाद

२१३

| | | | |
|----------------------|--------------------|---------------|--------|
| समान | ७६ | सूर्य | ८६, ८७ |
| समाधि | ७०, ७३, ७५, ८८, ८९ | सोऽह | ४२, ८७ |
| सरस्वती | ८१ | सतोष | ७० |
| सर्वनाम (मध्यमपुरुष) | २८ | सयम | ७३ |
| सहज | ४२ | स्वस्तिकासन | ७० |
| सहस्र दल कमल | ७७, ८६, ८७ | स्वाध्याय | ७० |
| सालोमन | ३४ | स्वेदज | ४५ |
| सिद्धासन | ७० | हकीकत | ०० |
| सीताराम (लाला) | ४ | हज्ज | ६७ |
| सुन्न | ८८ | हरबटं (जार्ज) | १२ |
| सुषुम्णा | ७५, ७६-७८, ८६, ८७ | हस्तजिह्वा | ७५ |
| सूफी | २२ | हाल | ३६ |
| सूफ | १४, २२, ३७, १०४ | हिन्दुस्तान | ६७ |
| —मत | १४, २०-२४, ४७, ४८ | हुसामुद्दीन | ६२ |
| —मत और कबीर | ६१ | होमर | ३४ |